

احکام طہارت

مفتی محمد علیم الدین نقشبندی

مظہرِ علم لاہور

احکام طہارت

مفتی محمد علیم الدین نقشبندی

مظہرِ علم لاہور

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب احکام طہارت
مؤلف مولانا مفتی محمد علیم الدین نقشبندی
طبع اول ۱۹۹۷ء
طبع دوم جون ۲۰۰۳ء

تقسیم کار : مکتبہ العصر جی ٹی روڈ، کریالہ سرائے عالمگیر

﴿عَرَضِ مُؤَلَّفِ﴾

﴿طبع دوم﴾

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سزاپاشفتت واحسان شیخ طریقت حضرت قبلہ حاجی پیر مولانا محمد عبدالواحد دامت برکاتہم القدسیہ کی فزائش کے مطابق طہارت سے متعلق مسائل کا ایک مجموعہ مرتب ہوا، جو ۱۳۱۴ھ / ۱۹۹۷ء میں ”احکام طہارت برائے خواتین“ کے عنوان سے اشاعت پذیر ہوا۔

اشاعت کے بعد اللہ تعالیٰ کی توفیق و عنایت سے بعض عنوانات کو از سر نو تفصیل کے ساتھ لکھنے کی سعادت نصیب ہوئی، اس کے کرم سے امید ہے کہ اب حلقہ افادیت وسیع تر ہو جائے گا، لہذا اس ایڈیشن میں کتاب کے عنوان سے ”برائے خواتین“ کے الفاظ حذف کر دیئے گئے ہیں۔

راقم عفی عنہ کی کوشش رہی کہ مسائل کو آسان پیر کیہ میں بیان کیا جائے، چنانچہ مسائل کے ساتھ وضاحتوں اور مثالوں کے ضمنی عنوانات قائم کئے تاکہ وہ مزید قریب الفہم ہو جائیں، اس کے باعث کچھ جزئیات بھگزار کے ساتھ آگئیں، قارئین کے پیش نظر نہیں باقی رہنے دیا، اس کے باوجود عام لوگوں کو سمجھنے کے لئے اہل علم کی راہنمائی کی ضرورت ہوگی۔

قارئین، بالخصوص حضرات علمائے کرام سے انتہاس ہے کہ اگر غلطی دیکھیں تو ازراہ عنایت مطلع فرمائیں تاکہ تدارک کی کوئی صورت پیدا ہو سکے۔

لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلِّمْ

مؤلف عفی عنہ

۲۹ ماہ میلاد مبارک ۱۴۲۳ھ / یکم جون ۲۰۰۳ء

سورة الفاتحة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد

فہرست، احکام طہارت

صفحہ نمبر

نمبر شمار عنوانات

۱	مقدمہ، فقہ اسلامی	۱
۲	لفظ فقہ کا قرآن پاک میں مادہ	۲
۳	صدر اول میں فقہ کا مفہوم	۳
۴	علم حقیقت کیا ہے؟	۴
۵	علم طریقت کیا ہے؟	۵
۶	علم شریعت کیا ہے؟	۶
۷	صدر اول کے بعد فقہ کا مفہوم	۷
۸	دورِ حاضر میں فقہ کا مفہوم اور اصطلاحی تعریف	۸
۹	تفصیلی دلائل سے کیا مراد ہے؟	۹
۱۰	حکم شرعی و فقہی کے حاصل کئے جانے سے کیا مراد ہے؟	۱۰
۱۱	اصول فقہ اور قواعد فقہیہ میں فرق	۱۱
۱۲	محدث اور فقیہ میں فرق	۱۲
۱۳	غرض و غایت	۱۳
۱۴	موضوع	۱۴
۱۵	فقہی مباحث کی تعداد	۱۵

صفحہ نمبر

عنوانات

نمبر شمار

۱۵

خلاصہ کلام

۱۶

۱۶

زیر نظر کتاب پر مختصر تبصرہ

۱۷

۱۷

طہارت، معنی، اہمیت اور شرائط

۱۸

۲۱

وضو

۱۹

۲۱

فرائض وضو

۲۰

۳۳

ستن وضو

۲۱

۳۴

پہلی سنت، ابتداء میں اللہ کا نام لینا

۲۲

۳۶

وضو کی دوسری سنت، نیت

۲۳

۳۷

وضو کی تیسری سنت، دونوں ہاتھوں کو دھونا

۲۴

۴۰

وضو کی چوتھی اور پانچویں سنت، کلی کرنا، ناک میں پانی چڑھانا

۲۵

۴۳

وضو کی چھٹی سنت، مسواک کرنا

۲۶

۴۸

وضو کی ساتویں سنت، داڑھی کا خلال کرنا

۲۷

۴۹

وضو کی آٹھویں سنت، انگلیوں کا خلال کرنا

۲۸

۵۰

وضو کی نوویں سنت، اعضاء کو تین بار دھونا

۲۹

۵۱

وضو کی دسویں سنت، پورے سر کا ایک بار مسح کرنا

۳۰

۵۲

وضو کی گیارہویں سنت، کانوں کا مسح کرنا

۳۱

۵۳

وضو کی بارہویں سنت، ترتیب

۳۲

۵۵

وضو کی تیرہویں سنت، پے در پے وضو کرنا

۳۳

۵۶

وضو کے مستحبات

۳۴

صفحہ نمبر

نمبر شمار عنوانات

۶۷	۳۵	مکروہات وضو
۷۰	۳۶	نواقض وضو
۹۰	۳۷	استنجاء
۹۹	۳۸	استنجاء کا طریقہ
۱۰۱	۳۹	فرائض غسل
۱۰۷	۴۰	سنن غسل
۱۱۰	۴۱	موجبات غسل
۱۲۰	۴۲	غسل کے متفرق مسائل
۱۳۱	۴۳	حیض و نفاس
۱۳۱	۴۴	مسائل حیض و نفاس کی ضرورت
۱۳۲	۴۵	اس باب سے متعلق اصطلاحات کی وضاحت
۱۳۵	۴۶	اضلال عام
۱۳۵	۴۷	اضلال خاص
۱۳۵	۴۸	اضلال قریب بہ اضلال عام
۱۳۶	۴۹	اصول اور قواعد کلیہ
۱۳۹	۵۰	حیض، نفاس اور استحاضہ کی ابتداء اور اختتام
۱۴۱	۵۱	کرسف
۱۴۲	۵۲	مبتدأہ اور معتادہ کے احکام
۱۴۳	۵۳	حیض و نفاس میں عادت کی تبدیلی کے قوانین

نمبر شمار عنوانات صفحہ نمبر

۱۳۴	نفاس میں عادت کے تبدیل ہونے کا قانون	۵۴
۱۳۴	تبدیلی عادت نفاس کے قانون کی تفہیم و توضیح کے لئے چند مثالیں	۵۵
۱۳۶	حیض کی عادت میں تبدیلی کا قانون	۵۶
۱۳۸	حیض میں تبدیلی عادت کے قانون کی وضاحت کے لئے مزید چند مثالیں	۵۷
۱۵۲	حیض و نفاس کے منقطع ہونے کے مسائل	۵۸
۱۵۶	خون کے لگنا جاری رہنے کے مسائل	۵۹
۱۶۳	استحاضہ کے خون کا بیان	۶۰
۱۶۳	مہلہ کی اقسام	۶۱
۱۶۳	مہلہ بہ اضلال عام	۶۲
۱۶۳	مہلہ بہ اضلال قریب بہ اضلال عام	۶۳
۱۶۳	مہلہ بہ اضلال خاص	۶۴
۱۶۵	مہلہ کے عمومی احکام	۶۵
۱۶۶	مہلہ کے احکام نماز	۶۶
۱۶۷	احکام مہلہ متعلقہ رمضان المبارک	۶۷
۱۷۵	رمضان شریف کے روزہ توڑنے اور قتل کے کفاروں سے متعلق مہلہ کے احکام	۶۸
۱۷۷	قسم کے کفارہ سے متعلق مہلہ کے احکام	۶۹
۱۷۸	قضاے رمضان سے متعلق احکام مہلہ	۷۰
۱۷۹	اضلال عام اور اضلال خاص	۷۱
۱۸۰	اضلال خاص نمبر ۱ سے متعلق مسائل نماز	۷۲

صفحہ نمبر

نمبر شمار عنوانات

۱۸۴	اضلال خاص نمبر ۲ سے متعلق احکام نماز	۷۳
۱۸۵	اضلال نفاس کے مسائل	۷۴
۱۸۶	حیض اور نفاس کے اضلال کی صورت میں مسائل صوم رمضان	۷۵
۱۸۷	اضلال حیض و نفاس کی ایک اور صورت کے مسائل	۷۶
۱۹۰	حیض و نفاس کے مشترک احکام	۷۷
۱۹۰	حکم نمبر ۱، حرمت نماز	۷۸
۱۹۲	حکم نمبر ۲، حرمت روزہ	۷۹
۱۹۳	حکم نمبر ۳، حرمت قرأت قرآن مجید	۸۰
۱۹۳	حکم نمبر ۴، پوری آیت کے چھوٹنے کی حرمت	۸۱
۱۹۴	حکم نمبر ۵، مسجد میں داخل ہونے کی حرمت	۸۲
۱۹۴	حکم نمبر ۶، طواف کعبہ معظمہ کی حرمت	۸۳
۱۹۴	حکم نمبر ۷، جماع اور ناف سے گھٹنے تک کے درمیان نفع حاصل کرنے کی حرمت	۸۴
۱۹۵	حکم نمبر ۸، وجوب غسل یا تیمم	۸۵
۱۹۵	حیض سے مختص احکام	۸۶
۱۹۵	حکم نمبر ۱، عدت کا پورا ہونا	۸۷
۱۹۵	حکم نمبر ۲، استبراء	۸۸
۱۹۵	حکم نمبر ۳، بلوغ کا اثبات	۸۹
۱۹۵	حکم نمبر ۴، طلاق سنت اور طلاق بدعت میں فرق	۹۰
۱۹۶	استحاضہ کے احکام	۹۱

نمبر شمار عنوانات صفحہ نمبر

۱۹۶	حکم نمبر ۱، نماز اور سجدہ کی حرمت	۹۲
۱۹۶	حکم نمبر ۲، قرآن مجید کے چھونے کی حرمت	۹۳
۱۹۶	حکم نمبر ۳، طواف کی حرمت	۹۳
۱۹۶	معدوروں کے احکام	۹۵
۲۰۲	جبیرہ کے احکام	۹۶
۲۰۶	پانی کے احکام	۹۷
۲۰۶	مطلق اور مقید پانی	۹۸
۲۰۶	مطلق پانی	۹۹
۲۰۷	مطلق پانی کا حکم	۱۰۰
۲۰۷	مطلق پانی کی تقسیم	۱۰۱
۲۰۷	مقید پانی	۱۰۲
۲۰۷	مقید پانی کا حکم	۱۰۳
۲۰۸	جاری پانی کے احکام	۱۰۴
۲۱۱	راکد یعنی ٹھہرے ہوئے پانی کے مسائل	۱۰۵
۲۱۶	کنویں کے پانی کے احکام	۱۰۶
۲۲۵	جانداروں کے جھوٹے کے احکام	۱۰۷
۲۳۲	دباغت کے مسائل	۱۰۸
۲۳۶	تحریری کا بیان	۱۰۹
۲۳۸	تیمم	۱۱۰

صفحہ نمبر

نمبر شمار عنوانات

۲۳۹	تیمم کی شرائط	۱۱۱
۲۳۹	شرط اول، نیت	۱۱۲
۲۴۲	دوسری شرط، تیمم کو مباح کرنے والے اعذار میں سے کسی کا موجود ہونا	۱۱۳
۲۴۲	پہلا عذر، پانی سے ایک میل دور ہونا	۱۱۴
۲۴۲	دوسرا عذر، مرض	۱۱۵
۲۴۶	تیسرا عذر، مخالف کا خوف	۱۱۶
۲۴۷	چوتھا عذر، پیاس	۱۱۷
۲۴۸	پانچواں عذر، پانی نکالنے کا آلہ موجود نہ ہونا	۱۱۸
۲۵۰	چھٹا عذر، نماز جنازہ یا عید کے فوت ہونے کا خوف	۱۱۹
۲۵۳	تیسری شرط، پاک کرنے والی جنس ارض سے تیمم کرنا	۱۲۰
۲۵۵	چوتھی شرط، پورے اعضائے تیمم پر مسح کرنا	۱۲۱
۲۵۶	پانچویں شرط، ہاتھوں سے تیمم کرنے کی صورت	۱۲۲
	میں پورے ہاتھ یا ہاتھ کے اکثر حصہ سے مسح کرنا	
۲۵۷	چھٹی شرط، تیمم کرتے وقت حیض، نفاس اور حدث سے خالی ہونا	۱۲۳
۲۵۸	تیمم کے ارکان	۱۲۴
۲۵۸	تیمم کی سنتیں	۱۲۵
۲۶۰	مختلف مسائل	۱۲۶
۲۶۶	تیمم کرنے کا طریقہ	۱۲۷
۲۶۸	دوسرے کو تیمم کرانے کا طریقہ	۱۲۸

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
۲۷۰	تیم توڑنے والی چیزیں	۱۲۹
۲۷۵	لمعہ کے مسائل	۱۳۰
۲۷۸	موزوں پر مسح	۱۳۱
۲۸۱	موزوں پر مسح درست ہونے کی شرائط	۱۳۲
۲۸۸	موزوں پر مسح کی مدت	۱۳۳
۲۸۸	موزوں پر مسح کا فرض	۱۳۳
۲۹۱	موزوں کے مسح کے نواقض	۱۳۵
۲۹۳	نجاستوں کا بیان	۱۳۶
۲۹۳	نجاست کی اقسام	۱۳۷
۲۹۹	نجاست غلیظہ اور خفیفہ کے احکام	۱۳۸
۳۰۲	ناپاک اشیاء کو پاک کرنے کے طریقے	۱۳۹

مقدمہ

از علامہ محمد رشید نقشبندی (رحمۃ اللہ علیہ)

استاد الحدیث والفقہ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

فقہ اسلامی

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

اسلام نے علم اور اس کی ترویج کے لئے جتنا اہتمام فرمایا ہے قرآن پاک کے صفحات اور احادیث کے ذخائر اس سے لبریز ہیں اور انہی ارشادات کی برکت تھی کہ عرب کے گنوار اور جاہل دیکھتے دیکھتے اقوام عالم کے امام بن گئے جہاں ان کی عظمت کا جھنڈا اُڑا وہاں سے علم و حکمت کے چشمے پھوٹ نکلے، کوہ و دامن میں جہاں کہیں وہ خیمہ زن ہوئے مسجد و مدرسہ کے بلند مینار معرفت کی تجلیاں بکھیرنے لگے۔

حضور نبی کریم علیہ علیٰ آلہ افضل الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے۔

﴿۱﴾ طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ

ہر مسلمان پر فرض ہے کہ وہ علم حاصل کرے۔

﴿۲﴾ فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أُخْتِي

جس طرح مجھے اپنی امت پر فضیلت حاصل ہے اسی طرح عالم کو عابد (جو عالم نہ ہو) پر فضیلت حاصل ہے۔

﴿۳﴾ مَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهَهُ فِي الدِّينِ

جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دینی بصیرت (فقیہی سمجھ) عطا فرماتا ہے۔

﴿۳﴾ اِنَّ رِجَالًا لَا يَتُوكُمْ مِنَ الْاَرْضِ يَفْقَهُوْنَ فِي الدِّيْنِ فَاِذَا اتُّوْكُمْ فَاسْتَوْصُوا بِهِمْ خَيْرًا

لوگ تمہارے پاس دین میں تفقہ (بصیرت) حاصل کرنے آئیں گے جب وہ آئیں تو ان کے ساتھ اچھا سلوک کرو۔
(ترمذی شریف مشکوٰۃ شریف کتاب العلم)

نوٹ: دینی مدارس کے منتظمین کو اس ارشاد چہارم (طایب علم و طایب دین کے ساتھ اچھا سلوک کرو) پر گہرا اور عمیق غور و

فکر کرنا چاہیے کہ کس قسم کے سلوک کا حکم دیا گیا ہے اور وہ کیا سلوک کرتے ہیں؟

﴿۶﴾ رَبِّ حَامِلٍ فَقِهِ غَيْرَ فَقِيهِ رَبِّ حَامِلٍ فَقِهِ اِلٰى مَنْ هُوَ اَفْقَهُ مِنْهُ

بہت سے فقہ کے محافظ حقیقہ فقیہ نہیں ہوتے اور کئی فقیہ تو ہیں لیکن جن کی طرف منتقل کر رہے ہیں وہ ان سے زیادہ فقیہ ہیں۔

اس ارشاد مجسم کی روشنی میں دیکھا جائے تو یہ بات بالکل ظاہر اور عیاں ہے کہ علم فقہ کا ایک شخص سے دوسرے شخص اور ایک نسل سے دوسری نسل کی طرف انتقال جاری رہنا چاہیے تاہم اس انتقال کو جاری رکھنے کے کئی طریقے ہیں جن میں سے ایک طریقہ و ذریعہ تصنیف و تالیف ہے۔

زیر نظر کتاب بھی اسی قسم کی ایک مبارک و محمود کوشش و سعی ہے۔

راقم الحروف کو اس زیر نظر کتاب کے شروع میں چند سطور لکھنے کا حکم دیا گیا تھا، لیکن میری یہ بد نصیبی یا کم ظرفی بلکہ کم علمی ہے کہ اس حکم کی تعمیل میں مسلسل دیر ہوتی چلی گئی، کل بروز پیر ۲۸ صفر ۱۴۱۷ھ / ۱۵ جولائی ۱۹۹۶ء لاہور الحمراء ہال نمبر ۱ میں حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی بارگاہ میں نذرانہ عقیدت پیش کرنے کے لئے ایک کانفرنس کا اہتمام فرمایا گیا اس کانفرنس میں حاضری کا شرف اور تقاریر و مقالات سننے کی سعادت حاصل ہوئی، شاید اسی کانفرنس کی برکت ہے کہ آج (۱۷ جولائی) یہ چند سطور لکھنے کی ہمت اور حوصلہ ہوا۔ آئندہ سطور میں.....

﴿۱﴾ لَفْظِ فَقٍّ کا قرآن پاک میں تادم

﴿۲﴾ اس لفظ کا صدرِ اوّل میں مفہوم

- ﴿۳﴾ مفہوم میں تدریجاً تنگی
 ﴿۴﴾ دُورِ حاضر میں اس لفظ کا مفہوم (اور اضطرار کی تعریف)
 ﴿۵﴾ اصول فقہ اور قواعد فقہیہ میں فرق
 ﴿۶﴾ محدث اور فقہ میں فرق
 ﴿۷﴾ فقہ کی غرض و غایت
 ﴿۸﴾ موضوع کی تعریف
 ﴿۹﴾ فقہ کا موضوع
 ﴿۱۰﴾ فعل مکلف کے گیارہ عوارض ذاتیہ اور اوصاف
 ﴿۱۱﴾ نفسی مباحث کی تعداد
 ﴿۱۲﴾ اور زیر نظر کتاب پر مختصر سا تبصرہ..... قلم و قریح کی مدد سے سامنے لایا گیا ہے۔

لفظ فقہ کا قرآن پاک میں مادہ

اس لفظ فقہ کا مادہ (ف، ق، ہ) بقول علامہ رشید رضا مصری قرآن پاک میں مجموعی طور پر ۲۰ جگہ ذکر فرمایا گیا ہے ایک جگہ ”تَفَقَّهُوْنَ“ اور دوسری جگہ ”تَفَقَّهْ“ تیسری جگہ ”يَفْقَهُوْا“ جبکہ تیرہ جگہ ”يَفْقَهُوْنَ“ اور تین جگہ ”يَفْقَهُوْهُ“ اور ایک جگہ ”يَفْقَهُوْا“ آیا ہے ان میں سے انیس جگہ ایک خاص قسم کی علمی گہرائی اور وقتِ فہم اس لفظ کا مفہوم و مدلول ہے۔
 اس لفظ سے فعل ماضی معرُوف مکتُوب، مفتُوح اور مضْمُوم اَعْمَلُن تینوں طرح آتا ہے۔
 فَقَّهَ (بکسر القاف) اس وقت پڑھتے ہیں جب کوئی بات سمجھ لے۔
 اور فَقَّهَ (شَح القاف) اس وقت جبکہ کوئی شخص بات سمجھنے میں کسی دوسرے سے سبقت کر جائے اور آگے بڑھ جائے۔
 اور فَقَّهَ (ضم القاف) اس وقت جبکہ ”فقہ“ کسی کی عادت اور طبیعت بن جائے۔

صَدْرِ اَوَّل میں فقہ کا مفہوم

صَدْرِ اَوَّل میں فقہ کا مفہوم نہایت وسیع اور اسلامی زندگی کے تمام شعبوں پر حاوی تھا، جیسا کہ مُسَلَّمُ الشُّبُوْطِ، شَرْحِ مُسَلَّمِ الشُّبُوْطِ اور تَوْضِيْحُ تَلْوِيْحٍ وغیرہا کُتُبِ اُصُوْل میں تصریح ہے کہ.....
 ”قَدِیْمِ زَمَانَةِ میں فَقْہُ، عِلْمُ حَقِیْقَتِ، عِلْمِ طَرِیْقَتِ اور عِلْمِ شَرِیْعَتِ سب کو شامل تھا“

عِلْمِ حَقِیْقَتِ کیا ہے؟

اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی مباحث و لایات اور عقائد و کلام کو عِلْمِ حَقِیْقَتِ کہا جاتا ہے، دُورِ حَاضِر میں اس کا مشہور و معروف نام ”عِلْمِ کَلَام“ ہے۔

عِلْمِ طَرِیْقَتِ کیا ہے؟

نجات دینے والے اَعْمَالِ و اَفْعَالِ اور ہلاکت میں ڈالنے والی رَحْکَاتِ و کَیْفِیَّاتِ کی مباحث کو عِلْمِ طَرِیْقَتِ کہا جاتا ہے، آج کل اس کو اَخْلَاقِیَّاتِ کہتے ہیں اور اس کے ایک خاص حصہ اور طریقہ کار کو ”تَصَوُّف“ کہا جاتا ہے۔

عِلْمِ شَرِیْعَتِ کیا ہے؟

ظاہری اَعْمَالِ و اَفْعَالِ مثلاً وضو، نماز وغیرہ کے احکام، مسائل کو عِلْمِ شَرِیْعَتِ ظاہرہ کہا جاتا ہے، آج کل اسی کو فقہ اور اس کے ایک حصہ کو اِسْلَامِی قَانُوْنِ کہا جاتا ہے۔

درج ذیل عربی عبارت کی جو مُسَلَّمُ الشُّبُوْطِ وغیرہ میں موجود ہے فقہ کے اس وسیع مفہوم پر بڑی واضح اور روشن دِلالت ہے۔

اِنَّ الْفَقْهَ فِی الرَّقَابِ الْقَدِیْمِ کَانَ مُتَنَاوِلًا.....

(۱) لِعِلْمِ الْحَقِیْقَةِ وَهِيَ الْاِلَهِیَّاتُ مِنْ مَبَاحِثِ الذَّاتِ وَالصِّفَاتِ

(ب) عِلْمُ الطَّرِيقَةِ وَهِيَ مَبَاحِثُ الْمُنْجِيَّاتِ وَالْمُهْلِكَاتِ

(ج) عِلْمُ الشَّرِيعَةِ الظَّاهِرَةِ

اس دور میں فقہ کی مشہور و مقبول تعریف یہ ہے۔

”نفع اور نقصان پہنچانے والی چیزوں کی معرفت و شناخت کا نام فقہ ہے۔“

جن چیزوں سے انسان کو دنیا اور آخرت میں نفع اور فائدہ ہو ان چیزوں کو ”مآلہا“ سے تعبیر کیا جاتا جبکہ نقصان و ضرر

پہنچانے والی چیزوں کو ”مآعلیہا“ سے تعبیر کیا جاتا تھا اس مفہوم و معنی کو وہ حضرات مختصر لفظوں میں یوں تعبیر فرماتے تھے۔

الْفَقْهُ مَعْرِفَةُ النَّفْسِ مَالِهَا وَمَا عَلَيْهَا

مُفِيدٌ وَمُضِرٌّ مَعْرِفَتُ فَقْهِ

فقہ کی اس مذکورہ تعریف میں کسی علم و فن کی تخصیص نہیں ہے بلکہ ہر علم و فن (مثلاً عِلْمُ کَلَامٍ تَسْتَوْفٍ اور قَانُونِ) کو شامل

ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت ابام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کلام و عقائد پر ایک کتاب کا نام ”فَقْہُ اکْبَرُ“ رکھا گیا۔

صَدْرِ اَوَّل کے بعد فقہ کا مفہوم

ایک عرصہ تک فقہ کا جہی مفہوم جاری رہا اور اسی پر عمل درآمد ہوتا رہا بعد میں جو مجملہ اس مفہوم میں تدریجاً تنگی ہوتی

چلی گئی یہاں تک کہ ”عَقَائِدُ وَ کَلَامُ“ نے ایک علیحدہ فن کی حیثیت اختیار کر لی اور اس فن کو ”عِلْمُ کَلَامِ“ کے نام سے شہرت

ہوئی دوسرے نظامی میں شامل مشہور و معروف کتاب ”تَرْجِمَةُ عَقَائِدِ“ اور اس کا حاشیہ ”رِیَاضُ“ اسی فن کی کتابیں ہیں جبکہ اُرْدُو

زبان میں حضرت صدر الشریعہ علامہ مولانا امجد علی رحمہ اللہ تعالیٰ کی مشہور و معروف تصنیف و تالیف ”بہارِ شریعت“ کی جلد اول

اور حضرت محکم الامت مفتی احمد یار خان گجراتی کی تصنیف لطیف ”جاء الحق“ کو بھی اس فن میں شامل کیا جاسکتا ہے اسی

طرح حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ کے بعض ایسے مکتوبات و رسائل جن میں عَقَائِدِ حَقِّہ پر روشنی ڈالی گئی ہے اور باطل

گروہ کا رد فرمایا گیا ہے اسی گلدستہ کے پھول اور کلیاں ہیں۔

تاہم صدرِ اول کے بعد بھی ایک مَرَحَلہ تک ”وَجَدَانِيَّات“ کا تعلق فقہ ہی سے قائم رہا چنانچہ ”شرح منہاج“ وغیرہ کتابوں میں وجدانی مباحث اور ملکات نفسانیہ کو فقہ میں شمار کیا جاتا رہا مثلاً اُس دُور میں حُسد اور دُکھاوے کے حرام ہونے کو فقہی مسئلہ سمجھا جاتا تھا جیسا کہ حسب ذیل عبارت سے صراحتاً یہ بات ثابت ہے۔

(شرح مسلم النبوٰۃ)

اِنَّ تَحْرِيمَ الْحَسَدِ وَالزَّيَاوِ مِنَ الْفَقْهِ

حُسد اور زیا کی حُرمت کا تعلق فقہ سے ہے۔

حالانکہ حُسد و زیا اور اسی قسم کی تمام برائیوں کا تعلق ملکات نفسانیہ سے ہے جن کے ازالہ کے لئے صرف علم کافی نہیں بلکہ خاص قسم کی تربیت بھی درکار ہے اس مَرَحَلہ کے بعد آگے چل کر وجدانیات نے بھی ایک علیحدہ فن کی حیثیت اختیار کر لی اور ”تَقْصُوف“ کے نام سے اس کو شہرت ہوئی دُورِ نظامی میں شامل فارسی نظم کی سب سے پہلی کتاب ”کریم اور پند نامہ“ یا حضرت داتا گنج بخش جویری رحمہ اللہ تعالیٰ کی مشہور و معروف کتاب ”کَشْفُ الْمَحْجُوبِ“ اسی چمن کی خوشبو و مہک ہے اس دور میں پہنچ کر فقہ کا مفہوم عقائد و اخلاق دونوں کی مباحث سے مجرّد اور خالی ہو گیا۔

دُورِ حاضر میں فقہ کا مفہوم اور اِصْطِلَاحی تَعْرِیْف

مذکورہ تجریدی عمل کے بعد فقہ کا جو مفہوم مروج و مشہور ہوا اس کی مختلف تعریضیں اُصول کی کتابوں میں ملتی ہیں لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک مشہور و معروف تعریف یہ ہے۔

”اَحْکَامُ شَرْعِيَّةٍ زَعْمِيَّةٍ كَالْعِلْمِ كَوَقْفٍ“ کہتے ہیں جو ان احکام کے تفصیلی دلائل سے مُمْلَسَب اور حاصل کئے گئے ہوں

تَفْصِيْلِي دَلَالِل سے کیا مُرَاد ہے ؟

قرآن پاک کی ایسی آیات یا ایسی احادیث نبویہ کہ جن کا تعلق کسی حکمِ فروعی و فقہی یا احکامِ فروعیہ و فقہیہ سے ہو کہ تفصیلی دلائل کہا جاتا ہے مثلاً ”اقِيْمُوا الصَّلٰوةَ..... الخ“

حکم شرعی و فقہی کے حاصل کئے جانے سے کیا مراد ہے ؟

جب کسی حکم شرعی و فقہی پر منطوق کی روشنی میں کوئی دلیل پیش کی جائے گی تو اس دلیل کا ایک حصہ اور ٹکڑا (مغزی) متعلقہ آیت یا حدیث سے ماخوذ ہوگا جبکہ دلیل کا دوسرا حصہ اور ٹکڑا (کبریٰ) غیر اصول فقہ کا کوئی قاعدہ اور قانون ہوگا اس استدلالی عمل کو ”حکم شرعی کا حاصل کیا جانا“ کہا جاتا ہے اس استدلالی عمل کی مزید وضاحت کے لئے ضروری ہے کہ چند حسب ذیل اصطلاحات ذہن میں محفوظ رہیں۔

﴿۱﴾ **آمر:** شایع علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حکم دینے والا۔

﴿۲﴾ **مأمور:** مکلف انسان یعنی جس انسان کو کوئی حکم اور آرڈر دیا گیا۔

﴿۳﴾ **مأمور بہ:** جس فعل و عمل اور کام کے کرنے کا کہا گیا ہے مثلاً نماز روزہ۔

﴿۴﴾ **أمر:** وہ صیغہ اور لفظ جس کے ذریعے حکم اور آرڈر دیا گیا مثلاً ”اقیموا“ (قام کرو)

﴿۵﴾ **منہی عنہ:** جس فعل و عمل اور کام سے روکا گیا مثلاً چوری بدکاری اور غیبت۔

﴿۶﴾ **نہی:** وہ صیغہ اور لفظ جس کے ذریعے روکا گیا مثلاً ”لا تقربوا“ (قریب مت جاؤ)

﴿۷﴾ **دلیل:** وہ الفاظ اور عبارت جس سے کسی حکم یا دعویٰ کو ثابت کیا جائے۔

﴿۸﴾ **مغزی و کبریٰ:** کوئی بھی دلیل دو جملوں (تضایا) کے ملانے سے بنتی ہے پہلے جملہ کو ”مغزی“ اور دوسرے

کو ”کبریٰ“ کہا جاتا ہے۔

مثلاً کسی کالج کا کوئی طالب علم ہے اور وہ کالج کی انتظامیہ سے مطالبہ کرتا ہے کہ اس (طالب علم) کو ہوسٹل میں

کمرہ الاٹ کیا جائے اس (طالب علم) کا یہ حق ہے انتظامیہ پوچھتی ہے کہ کیوں؟ اور کس طرح تیرا حق ہے؟ وہ طالب

علم کہتا ہے۔

میں اس کالج کا طالب ہوں اور اس کالج کے ہر طالب علم کا حق ہے کہ اس کو کمرہ دیا جائے۔

میں اس کالج کا طالب علم ہوں اس کالج کے ہر طالب علم کا حق ہے کہ اس کو کمرہ دیا جائے

دوسرا جملہ

پہلا جملہ

لہذا میرا بھی حق ہے کہ مجھے کمرہ دیا جائے۔

تیسرا جملہ

اب پہلے جملہ کو صغریٰ کہا جائے گا اور دوسرے جملہ کو کبریٰ کہا جائے گا اور ان دونوں (پہلے اور دوسرے) کے مجموعہ کو دلیل کہا جائے گا جبکہ تیسرا جملہ دعویٰ یا مطالبہ کہلائے گا۔

اس تمہید کے بعد آئیے دیکھتے ہیں کہ کوئی مجتہد کسی تفصیلی دلیل (آیت قرآنی یا حدیث) سے کسی حکم فقہی کو کس طرح حاصل کرے گا؟

مثلاً نماز کو لے لیجئے گا یوں کہا جائے گا کہ ”نماز فرض ہے“ یہ ایک دعویٰ ہے اس دعویٰ کی یہ دلیل ہے۔

لہذا نماز فرض ہے۔

ہر ”نامنوریہ“ فرض ہے۔

نماز ”نامنوریہ“ ہے۔

تیسرا جملہ نتیجہ اور دعویٰ

دوسرا جملہ کبریٰ

پہلا جملہ صغریٰ

دلیل کا صغریٰ (نماز مامور بہ ہے) قرآن پاک کے اس ارشاد سے اخذ کیا گیا ہے کہ ”اقِمْوا الصَّلَاةَ“ نماز قائم کرو جبکہ دلیل کا کبریٰ (ہر مامور بہ فرض ہے) اُمُّوْلِ فَقَہ کے اس قاعدے اور قانون سے لیا گیا ہے کہ ”الْاَمْرُ لِلْوَجُوْبِ“ امر کا صیغہ فرضیت کے لئے ہے اسی طرح مثلاً ”قتل اولاد آدم حرام ہے“ اس فرض حکم کو مجتہد حسب ذیل طریقہ سے حاصل کرے گا۔

لہذا قتل اولاد حرام ہے

ہر منہی عنہ حرام ہے

قتل اولاد منہی عنہ ہے

دعویٰ

کبریٰ

صغریٰ

اس حکم (قتل ولد کا حرام ہونا) کی دلیل کا پہلا جملہ اور صغریٰ قرآن پاک کے اس ارشاد سے اخذ کیا گیا ہے کہ ”لَا تَقْتُلُوْا اَوْلاَدَكُمْ“ اس ارشاد باری تعالیٰ کی روشنی میں اولاد کے قتل کئے جانے سے روک دیا گیا ہے (اپنی اولاد کو مت قتل کرو) لہذا اولاد کا قتل منہی عنہ ٹھہرا جبکہ حکم مذکورہ کی دلیل کا کبریٰ کو اُمُّوْلِ فَقَہ کے اس قاعدہ اور قانون سے لیا گیا کہ ”النَّهْيُ لِلْحَرَامِ“ یعنی منہی کا صیغہ کسی فعل اور کام کے حرام ہونے پر دلالت کرتا ہے اسی طرح بیسیوں احکام شرعیہ

ہیں کہ جن پر پیش کئے جانے والے دلائل میں سے کسی بھی دلیل کا صغریٰ کسی آیت کریمہ یا حدیث مبارکہ سے لیا گیا ہے، جبکہ کبریٰ اصول فقہ کے کسی قاعدہ و قانون سے ماخوذ ہے، اس بیان و تقریر سے کسی حکم شرعی کے استنباط و استخراج اور حاصل کئے جانے کا نہ صرف طریقہ کار واضح ہو گیا ہے بلکہ قرین منطوق اور قرین اصول فقہ کی ضرورت و اہمیت کا بھی احساس ہو رہا ہے، لہذا یہ حقیقت بھی کسی صورت میں فراموش نہیں کی جاسکتی کہ منطوق اور اصول فقہ میں مہارت کے بغیر اجتہاد نہیں کیا جاسکتا، بلکہ کئی دوسرے علوم و فنون میں بھی مہارت تامہ کے ساتھ نور بصیرت و فراست اور تقویٰ و طہارت قلبی کے بغیر اجتہاد و استنباط اور استخراج مسائل و احکام ناممکن ہے، بلا شک و شبہ اجتہاد کا دروازہ بند نہیں کھلا ہوا ہے اور کھلا ہی رہنا چاہیے، لیکن ہر کس و نا کس اور قاجر و قاضی کہ جس کے گلے میں مغرب کی غلامی کا طوق اور پاؤں میں ترغویٰ کی بیڑیاں پڑی ہوئی ہوں وہ اس دروازہ کے اندر داخل نہیں ہو سکتا، اگر اسمبلی کے دروازہ سے داخل ہونے کے لئے الیکشن جیتنا ضروری ہے تو اجتہاد کے دروازہ سے داخل ہونے کے لئے بھی مطلوبہ صلاحیت و صلاحیت ضروری ہے، ورنہ داخلہ کی مذموم کوشش ایک کھلی ہوئی دھاندلی اور ڈاکہ ہے، لہذا اجتہاد کے لئے مطلوبہ صلاحیت و صلاحیت موجود نہ ہونے کی صورت میں سوائے کسی ایک مجتہد کی تقلید کے عافیت و نجات کا کوئی راستہ نہیں ہے۔

اصول فقہ اور قواعد فقہیہ میں فرق

سطور بالا میں ”اصول فقہ“ کا ذکر آیا ہے، یہاں ایک غلط فہمی پائی جاتی ہے، جس کا ازالہ کیا جانا مناسب ہے، غلط فہمی یہ ہے کہ بعض لوگوں نے ”اصول فقہ“ اور ”قواعد فقہیہ“ کو ایک ہی فن کے دو نام سمجھ رکھا ہے، حالانکہ ایسا نہیں ہے، ”اصول فقہ“ الگ فن ہے اور قواعد فقہیہ الگ فن ہے۔

استنباط و استخراج کے قواعد کو ”اصول فقہ“ یا ”اولیٰ عر مجتہات“ کہا جاتا ہے، جبکہ بہت سی استنباط کی ہوئی جزئیات اور فرموع کو جن قواعد میں مستنبط کیا گیا ہے، انہیں قواعد فقہیہ کہا جاتا ہے۔ مثلاً.....

(۱) الْأَمْرُ لِلْمُجَوَّبِ صیغہ امر سے وجوب (فرضیت) ثابت ہوتا ہے۔

(۲) النَّهْيُ لِلتَّحْرِيمِ صیغہ نفی سے حرمت ثابت ہوتی ہے۔

یہ دونوں قاعدے اُصول فقہ اور اَدِلّٰہِ اِمْلَیّۃ شمار کئے جاتے ہیں جبکہ.....

(۱) لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ نہ نقصان اٹھانا اور نہ نقصان پہنچانا۔

(۲) اَلْیَقِیْنُ لَا یُزُوْلُ اِلَّا بِالْیَقِیْنِ یقین کو یقین ہی زائل اور ختم کر سکتا ہے۔

(۳) اَلضَّرُّوْرَاتُ تَبِیْحُ الْمَحْظُوْرَاتِ مجبوری، ممنوع کو مباح کر دیتی ہے۔

(۴) الثَّابِتُ بِالْعُرْفِ كَالثَّابِتِ بِالنَّصِّ عُرْف و رَوَاج سے جو بات ثابت ہو وہ نص سے ثابت ہونے کی مثل ہے۔

ہونے کی مثل ہے۔

یہ چاروں قواعد تو اعدِ فقہیہ شمار کئے جاتے ہیں ان کو اُصول فقہ میں شمار نہیں کیا جاتا دوسرے لفظوں میں یوں فرق بیان کیا جاسکتا ہے کہ ”اُصول فقہ“ کا قانون تو فقہی مسئلہ کی دلیل کا کُبریٰ بنتا ہے جبکہ ”قواعد فقہیہ“ کا کوئی قاعدہ ایسا نہیں بنتا اُصول فقہ کے ذریعہ استخراج کیا جاتا ہے جبکہ فقہی قاعدہ کے ذریعہ انضباط کیا جاتا ہے استخراج پہلے ہوتا ہے اور انضباط بعد میں ہوتا ہے تاہم تمام قواعد فقہیہ کو اس طرح نہ سمجھا جائے ان میں سے بعض کسی حدیث شریف کا متن یا جزء متن ہیں اُصول فقہ اور قواعد فقہیہ میں مزید فرق یہ ہے کہ ہر ایک کی کتابیں الگ الگ ہیں اُصول الشاشی، نور الاَنْوار، حَسْبِی، مُسْلِمُ الشُّبُوت، تَوْحِیْدُ کَلُوْمُغٍ وغیرہ کتب اُصول فقہ ہیں جبکہ دیوبند کی تَاہِیْسُ اَنْظَرِ سیوطی اور اَبْنِیْنِ جُنَیْم کی اَلْاَشْبَاحُ وَالْاَنْظَارُ اور اسی طرح امام کرنی کا ایک مشہور رسالہ ”اُصول کرنی“ یہ سب قواعد فقہیہ کی کتابیں ہیں (۱)، لیکن لفظ ”اصول“ (جو اصول کرنی میں ہے) کی وجہ سے بعض دانشوروں کو مغالطہ ہوا اور انہوں نے ”اصول کرنی“ کو اصول فقہ کی کتاب شمار کیا۔

(۱) اَعْلَمَ اَنَّ الشَّرِیْعَةَ الْمَحْمَدِیَّةَ اِشْتَمَلَتْ عَلٰی اَصُوْلٍ وَفُرُوْعٍ وَاَصُوْلُهَا اِیْمَانُ اَحَدُهُمَا اَصُوْلُ الْفِقْهِ وَالثَّانِیْ هُوَ الْقَوَاعِدُ الْکَلْبِیَّةُ الْفِقْهَیَّةُ (تالیس النظر، ص ۱، ہزم رضا جامعہ نظامہ رضویہ لاہور)

نیز اصول فقہ از شاہ ولی اللہ صفحہ ۸۹ ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد میں ہے کہ.....

”اصول فقہ اور قواعد فقہیہ میں فرق ہے استنباط کے قواعد کو اصول فقہ کہتے ہیں اور بہت سی مستطبت جزئیات کو جن قواعد میں مُضَبَّح کر دیا نہیں قواعد فقہیہ کہتے ہیں اس فرق کی وجہ سے دونوں کی کتابیں بھی جدا جدا ہیں۔“ (ابوزہرہ ”اصول فقہ“ ص ۷)

محدث اور فقیہ میں فرق

حضرت اعمش نے محدث اور فقیہ میں نہایت اہم فرق بیان فرمایا ہے جس سے فقیہ کی گہرائی اور نکتہ رسی کا ثبوت ملتا ہے اور وہ یہ ہے کہ.....

”محدث تین کام اچھی دواؤں کو جمع کرنا ہے اور فقہاء کا کام دوا کی جانچ پڑتال کرنا، مرض کا پتہ لگانا، مرض اور مریض کا مزاج معلوم کرنا اور پھر اس کی مناسبت سے موافق دوا تجویز کرنا ہے۔“

تاہم اس فرق کے باوجود یہ خیال کرنا درست نہیں ہے کہ محدث اور فقیہ میں مکمل جدائی ہے اور کسی ایک شخصیت میں یہ دونوں خوبیاں اور کمالات جمع نہیں ہو سکتے ہیں بلکہ کام کی نوعیت اور ذمہ داری کے پیش نظر یہ فرق بیان کیا گیا محدث کی اصل ذمہ داری حدیث شریف کی خدمت ہے جس کو اچھی دواء کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جبکہ فقیہ کا منصب اور ذیولٹی استخراج اور انقباض ہے، لیکن عالم اسلام میں کئی ایسی شخصیات اور صاحب کمال حضرات گزرے ہیں جو بیک وقت محدث بھی تھے اور فقیہ بھی۔

غرض و غایت

ان دونوں (غرض و غایت) میں اگرچہ کسی قدر فرق ضرور ہے، لیکن اس کے باوجود حقیقت اور مصداق کے اعتبار سے دونوں ایک ہیں مثلاً ایک کاریگر کسی مخترم شخصیت کے بیٹھنے کے لئے کرسی بنانا چاہتا ہے اور پھر کرسی بنا بھی دی تو اب اس مخترم شخصیت کا ”بیٹھنا“ کرسی بنانے کی غرض اور علت کہلائے گا، غرض کا تصور و خیال فاعل سے فعل کے صدور سے پہلے ہوتا ہے اور یہ تصور و خیال ہی اس فاعل کو فعل کے صدور پر تیار اور آمادہ کرتا ہے، لیکن اگر تصور و خیال سے ترقی کر کے غرض خارجی کائنات میں موجود بھی ہو جائے تو اب اس کو غایت کہا جائے گا، مندرجہ بالا مثال میں ”بیٹھنا“ جب تک تصور کی حد تک تھا تو وہ غرض اور علت تھا، لیکن جب کرسی مکمل تیار ہو گئی اور مخترم شخصیت اس پر تشریف فرما ہو گئی تو اب ”بیٹھنا“ غایت کہلائے گا۔

”فقہ“ کی غرض و غایت ”سَعَادَتِ دَارِ جَنِّ“ ہے یعنی دنیا میں جہالت کے اندھیروں سے نکل کر علم کی روشنی میں پہنچنا، ترقی کرنا، خود بھی اللہ تعالیٰ کے حقوق اور اس کے بندوں کے حقوق کی شناخت و معرفت اور عمل کرنا اور دوسروں کو بھی آگاہ کرنا اور یہ امر دنیوی کامیابی اور آخر دی فوز و فلاح اور نجات کا ذریعہ ہے۔

مَوْضُوع

کسی بھی فرد (میتن ہو یا فعل ہو) کو کچھ عَوَارِض اور اَوْصَاف لاحق ہوتے رہتے ہیں ان میں سے بعض عَوَارِض کو عَوَارِض غَرِیْبَہ کہا جاتا ہے جبکہ بعض کو عَوَارِض ذَاتِیَہ کہا جاتا ہے جن کی مکمل تفصیل و وضاحت کا یہ مقام نہیں ہے اگر تفصیل کا کسی کو شوق ہو تو ”مِیْرَزَادَةُ مَلَّا جَلَال“ کا مطالعہ کرے اس مسئلہ کی اس کتاب میں جس قدر شرح و بسط کے ساتھ وضاحت کی گئی ہے کسی دوسری جگہ نظر سے نہیں گزری۔

فقہ کا موضوع ”مُکَلَّف کا فعل و کردار“ ہے مُکَلَّف سے مراد عاقل بالغ مسلمان مرد یا عورت اور فعل سے مراد کسی بھی عاقل بالغ مسلمان مرد یا مسلمان عورت کا کوئی بھی کام کاج مثلاً کسی جگہ (مسجد میں یا سینما میں) جانا، کوئی چیز (بکرا یا سن) کھانا، کوئی چیز (دودھ یا شراب) پینا۔

مُکَلَّف کے ”فعل“ کا کوئی نہ کوئی وصف ذاتی اور عَارِضہ ذاتِیہ ہے مُکَلَّف کے فعل کے کل عَوَارِض ذاتِیہ گیارہ ہیں۔

(۱) فَرَض	(۲) وَاجِب	(۳) مُسْتَحَبُّ مَوْکَدَّہ	(۴) مُسْتَحَبُّ غَیْر مَوْکَدَّہ
(۵) مُسْتَحَب	(۶) حَرَام	(۷) مُکْرُوہ تَخْرِیجِی	(۸) اِسَاءَة

(۹) مُکْرُوہ تَخْرِیجِی (۱۰) خِلَافِ اَوْثَرِی

پہلے پانچ مُیَبُوتِی ہیں جبکہ آخری پانچ سَلْبِی ہیں یعنی پہلے پانچ کے کرنے میں ثواب ہے جبکہ آخری پانچ سے رکنے میں ثواب ہے یہ کل دس ہوئے اور گیارہواں ”مباح“ ہے نہ کرنے میں کوئی ثواب اور نہ رکنے میں کوئی ثواب۔

”فقہ“ کے ہزاروں مسائل ہیں لیکن وہ تمام کے تمام مذکورہ بالا گیارہ خانوں میں تقسیم ہیں کسی بھی مُکَلَّف مرد یا عورت کا کوئی بھی کام و کردار اور عمل ان مذکورہ گیارہ اَوْصَاف و عَوَارِض میں سے کسی ایک کے ساتھ ضرور مُتَعَيِّن ہوگا ان سے باہر نہیں ہو سکتا ان گیارہ اَوْصَاف و عَوَارِض کو ”اَحْکَامِ شَرِعیَّہ“ بھی کہا جاتا ہے۔

مثلاً جب بھی کوئی سائل پوچھتا ہے کہ فلاں چیز (گندم یا ستا) کھانے کا شرعی حکم کیا ہے؟ یا کہتا ہے کہ شرعی حیثیت کیا ہے؟ یا وہ پوچھتا ہے کہ فلاں مشروب (دودھ یا شراب) کی شرعی حیثیت یا شرعی حکم کیا ہے؟ یا ریشم کا لباس پہننے کا شرعی حکم اور حیثیت کیا ہے؟ تو اس سائل کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ یہ کام (کھانا پینا پہننا) فروع ہے؟ یا حرام ہے؟ و واجب ہے؟ یا مکروہ تحریمی ہے؟ سنت مؤکدہ ہے؟ یا اساءۃ سنت غیر مؤکدہ ہے؟ یا مکروہ تنزیہی؟ مستحب ہے یا خلاف اولیٰ؟ یا مباح اور فقط جائز ہے؟ ساری فقہ کی حقیقت اسی ایک سوال کا جواب ہے۔ ”سنتے تو دل عاشق پھیلے تو زمانہ“

نامناسب نہ ہوگا اگر یہاں ان گیارہ اوصاف و عوارض کی تعریفات ذکر کر دی جائیں چنانچہ فقہ اسلامی کی مشہور و معروف کتاب بہارِ شریعت جلد دوم میں ان کی حسب ذیل تعریفات ذکر کی گئی ہیں۔

فَرَضٌ مصنف بہارِ شریعت نے فرض کی دو قسمیں فرضِ اعتقادی و فرضِ عملی اور اسی طرح واجب کی دو قسمیں واجبِ اعتقادی اور واجبِ عملی کی ہیں اور پھر ہر ایک قسم کی تعریف کی ہے۔

فَرَضِ اِعْتِقَادِي جو ایسی دلیل سے ثابت ہو جس میں کوئی شبہ نہ ہو فقہاء کی زبان میں اس قسم کی دلیل کو ”دلیل قطعی“ کہا جاتا ہے فرضِ اعتقادی کا انکار کرنے والا ائمہ احناف کے نزدیک مطلقاً کافر ہے اور اگر اس کی فرضیت عام و خاص پر روشن ہو اور واضح مسئلہ ہو جب تو اس کے منکر کے کفر پر اجماع قطعی ہے ایسا کہ جو اس منکر کے کفر میں شک کرے خود کافر ہے اور بہر حال جو کسی فرضِ اعتقادی کو بلا عذر صحیح شرعی قصداً ایک بار بھی چھوڑے وہ فاسق اور مذاب کا مستحق ہے جیسے نماز رکوع بخود۔

فَرَضِ عَمَلِي فرضِ عملی وہ ہے کہ جس کا ثبوت تو ایسا قطعی نہ ہو مگر نظر مجتہد میں بحکم دلائل شرعیہ جزم ہے کہ اس کے کئے بغیر آدمی بری الذمہ نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اگر وہ کسی عبادت کے اندر فرض ہے تو وہ عبادت اس کے بغیر باطل اور کائدم ہے اس قسم کے فرض کا بے وجہ انکار فاسق و گمراہی ہے۔

وَاجِبِ اِعْتِقَادِي فرض کی طرح واجب کی بھی دو قسمیں ہیں ایک واجبِ اعتقادی اور دوسری واجبِ عملی واجبِ اعتقادی وہ ہے کہ جس کی ضرورت و ثبوت قطعی سے ثابت ہو۔

وَاجِبِ عَمَلِي جس کے کئے بغیر بھی بری الذمہ ہونے کا احتمال ہو غالب ظن اس کی ضرورت پر ہے۔

سُنَّتِ مُؤَكَّدہ وہ جس کو حضور اقدس ﷺ نے ہمیشہ کیا ہوا البتہ بیانِ جواز کے لئے کبھی چھوڑا ابھی ہو اس کو چھوڑنے کی اگر عادت ہو جائے تو ارتحقاتِ عذاب جبکہ نادرا چھوڑنے پر عتاب اور کرتے رہنے پر ثواب۔

سُنَّتِ غَیْرِ مُؤَكَّدہ وہ کہ نظرِ شرع میں ایسی مطلوب ہو کہ اس کا ترک اور چھوڑنا ناپسند ہو عام ازیں کہ حضور سید عالم ﷺ نے اس پر مَدَامَّت فرمائی یا نہیں اس کا کرنا ثواب اور چھوڑنا اگرچہ عَادَہ ہو مَوْجِبِ عتاب نہیں۔

مُسْتَحَب وہ کہ نظرِ شرع میں پسند ہو مگر ترک اور چھوڑنا ناپسند نہ ہو خواہ حضور اقدس ﷺ نے اسے کیا ہو یا اس کی ترغیب دی یا علمائے کرام نے پسند فرمایا اگرچہ احادیث میں اس کا ذکر نہ آیا ہو اس کا کرنا ثواب اور نہ کرنے پر مطلقاً کچھ نہیں۔

حَرَامِ قَطْعِی یہ فرض کا مقابل ہے اس کا ایک بار بھی کرنا گناہ کبیرہ اور فسق ہے جبکہ بچنا فرض و ثواب ہے۔
مَكْرُوہ تَخْرِیْمِی یہ واجب کا مقابل ہے اس کے کرنے سے عبادت ناقص ہو جاتی ہے اور کرنے والا گناہگار ہو جاتا ہے اگرچہ اس کا کرنا گناہ حرام سے کم ہو اور چند بار اس کا ارتکاب کبیرہ ہے۔

اِسْأَات جس کا کرنا برا ہو اور نادرا کرنے والا مستحقِ عتاب ہو اور اِیْزَائِمِ فَعْلِ پر ارتحقاتِ عذاب ہو یہ سُنَّتِ مُؤَكَّدہ کا مقابل ہے۔

مَكْرُوہ تَنْزِیْهِی جس کا کرنا شرع کو پسند نہ ہو مگر وہ عیدِ عذاب بھی نہ ہو یہ سُنَّتِ غَیْرِ مُؤَكَّدہ کا مقابل ہے۔
خِلَافِ اَوَّلِی وہ کہ نہ کرنا بہتر تھا کیا تو کچھ مُضَا لَقَد و عتاب نہیں یہ مُسْتَحَب کا مقابل ہے۔

مُبَاح وہ جس کا کرنا اور نہ کرنا یکساں ہو۔ (بہارِ شریعت جلد دوم)

فقہی مباحث کی تعداد

دورِ حاضر میں جمہورِ فقہاء کے نزدیک جو مشہور و معروف تعریف ہے (جس کا ذکر مَطَوِّرِ اَلَا میں بالفاظ ”الْعِلْمُ بِالْاَحْکَامِ الشَّرْعِیَةِ الْفَرْعِیَةِ..... الخ آچکا) کے مطابق ”فن فقہ کا تعلق حسبِ ذیل مباحث تک محدود ہو گیا ہے۔

﴿۱﴾ **عِبَادَات** وہ اُمُور (نماز روزہ زکوٰۃ حج) جو اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان تعلقات استوار رکھتے ہیں اور زندگی کے میدان میں ایک خاص قسم کے زائیدِ نگاہ کا تعین کرتے ہیں۔

﴿۲﴾ **مُعَامَلَات**! معاشرتی اور مالیاتی قوانین جو تعاون اور باہمی اشتراکِ عمل کے لئے مقرر ہیں مثلاً خرید و فروخت، اجارہ، اجارہ، امانت، ضمانت وغیرہ۔

﴿۳﴾ **مُنَاسِبَات**! نسلِ انسانی کی بقا سے متعلق قوانین جن میں نکاح، طلاق، عدت، نسب، ولایت وراثت وغیرہ سب شامل ہیں۔

﴿۴﴾ **عُقُوبَات**! اس میں جرائم اور ان کی سزا سے بحث ہوتی ہے، قتل، چوری، جہت و غیرہ اسی طرح قصاص، تعزیرات، خون، بھاد وغیرہ۔

﴿۵﴾ **مُخَاصَات**! اس میں عدالتی مسائل، قانونِ فقہ، فقہ اور اصولِ محاکمہ کا بیان ہوتا ہے۔

﴿۶﴾ **حُكُومَت وَخِلَافَت**! اس میں قومی و بین الاقوامی معاملات، صلح، جنگ کے احکام، وزارت، محاصل وغیرہ کی تفصیلات کو بیان کیا جاتا ہے، ان مباحث کا تذکرہ کتاب التیسر اور کتاب الاحکام السلطانیہ میں آتا ہے۔

خَلَاَصَةُ کَلَام!

راقم الحروف کی ساری گفتگو (از لفظ فقہ فقہی مباحث) کا خلاصہ یہ ہے کہ یومِ پیدائش سے یومِ موت تک اور جھوپڑی سے محل تک انسان خواہ مزدور ہو یا بادشاہ، مختلف احوال و کیفیات مثلاً غریب و امارت، مرض و صحت، جوانی و بڑھاپا، تخر و تزوج سے گزرتا ہے، اور مختلف احوال و کیفیات میں وہ کئی افعال و اعمال اور کام کرتا ہے، بحیثیت مسلمان ہونے کے ضروری ہے کہ وہ مسلمان انسان اپنے ایک ایک فعل و عمل اور کردار کا جائزہ لے کہ وہ فعل و عمل اور کردار گیارہ (فرض حرام اور جائز، ناجائز وغیرہ) خانوں میں سے کس خانہ میں ہے؟ اور گیارہ صورتوں میں سے کس شکل و صورت اور گیارہ عوارض و اوصاف میں سے کس صفت سے متصف ہے؟

اس علم و معرفت اور فہم و ادراک کو فقہ کہا جاتا ہے، اور اس فقہ کی روشنی میں ہر عاقل بالغ مسلمان مرد اور مسلمان عورت کو اپنی زندگی کے شب و روز گزارنے چاہئیں اور سعادت و آئین حاصل کرنے کی کوشش جاری رکھنی چاہئے۔

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

زیر نظر کتاب پر مختصر تبصرہ

کتب فقہ میں سے بعض کتب و فتاویٰ جملہ فقہی مباحث پر مشتمل ہوتی ہیں جبکہ بعض میں صرف کسی ایک بحث و مبحث اور نوع و قسم کے مسائل و احکام بیان فرمائے جاتے ہیں بلکہ بعض رسائل و جرائد فقہیہ تو صرف اور صرف کسی ایک ہی جزوی مسئلہ کو شرح و مط سے بیان کرتے ہیں زیر نظر کتاب (احکام طہارت برائے خواتین) احکام طہارت و نظافت و وضو و غسل اور تیمم کے تفصیلی احکام و مسائل پر مشتمل ایک بہترین گلدستہ ہے جس میں بعض پھول تو بہت ہی نادر الوجود ہونے کے باوصف انتہائی خوشبودار ہیں امید ہے کہ اس کی خوشبو غرضہ دراز تک سونگھی جاتی رہے گی یہ ایک ایسا چشمہ آب حیات ہے جو ہزاروں پیاسوں کی نہ صرف پیاس بجھاتا رہے گا بلکہ حیات جاوداں کا ذریعہ و سبب بھی بنے گا یہ بالخصوص مسلمان خواتین کے لئے ایک ایسا ہار ہے جس کی نہ صرف ہر لڑی بہت ہی کیا اب اور قیمتی ہے بلکہ ہر موتی انتہائی صاف و شفاف اور انمول ہے تاہم معصوم صرف انبیائے کرام بنیم السلام ہی ہیں لہذا قارئین کرام سے یہی توقع اور امید ہے کہ اگر ان کو کوئی نقص و عیب نظر آیا تو وہ بغرض تصحیح و درستگی انتہائی خلوص و ہمدردی کے ساتھ ضرور مطلع فرمائیں گے۔

اللہ تعالیٰ اپنے حبیب پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ولی و جلیلہ سے حضرت مصنف و مؤلف حضرت مجتہد و معاون اور حضرت کاتب و ناشر اور معلم و معتمد اور ناظرین و قارئین اور عاجز و قاصر راقم الحروف (محمد رشید نقشبندی) کی بخشش و مغفرت فرمائے۔

آمِنْ ثُمَّ آمِنْ يَجَاهِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ وَأَوْلِيَائِهِ أُمَمٌ وَعُلَمَاءُ
وَلَهُمْ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

طالب دعا! محمد رشید نقشبندی خادِم جامعہ نظامیہ

(فی الحال) در حجرہ جامع مسجد بلال مصری شاہ لاہور

بتاریخ ۲۹ صفر المظفر ۱۴۱۷ھ / ۱۶ جولائی ۱۹۹۶ء / یکم ساون بکرمی بروز منگل

بوقت دن کے تین بجکر دس منٹ۔

﴿ طہارت معنی، اہمیت اور شرائط ﴾

وضاحت (۱): طہارت (طاء کی زیر کے ساتھ) کا معنی نفاثت ہے اور طہارت (طاء کی زیر کے ساتھ) کا معنی طہارت اور نفاثت کا ذریعہ ہے اگر اس کو طاء کی پیش کے ساتھ پڑھیں تو اس کا معنی ہے جس چیز سے طہارت حاصل کی جائے اس کا بقیہ۔
(فتح المعین ج ۱ ص ۲۷۷، رد المحتار ج ۱ ص ۸۳)

وضاحت (۲): شریعت مطہرہ میں حدّث اور جُثّث سے پاک ہو جانے کو طہارت کہا جاتا ہے۔ (درمختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۸۳)
حدّث سے مراد بے وضو ہونے یا غسل کے واجب ہونے کی حالت ہے اور جُثّث سے مراد نجاست ظاہری ہے جیسے پیشاب یا خاتہ وغیرہ۔

وضاحت (۳): عبادات میں نماز کی اہمیت سب سے زیادہ ہے قرآن مجید اور احادیث مبارکہ میں اس کو ایمان سے متّصل ذکر کیا گیا ہے نیز ایمان قبول کرنے کے بعد سب سے پہلے بالعموم یہی عبادت واجب ہوتی ہے کیوں کہ یہ عبادت دن میں پانچ مرتبہ فرض ہے باقی عبادات زکوٰۃ روزہ اور حج اتنی جلدی فرض نہیں ہوتیں علاوہ برآں اسلام میں سب سے پہلے لوگوں پر شہادتین (یعنی توحید باری تعالیٰ اور نبی پاک ﷺ کے برحق رسول ہونے کا اقرار) فرض ہوئی تھیں اس کے بعد نماز فرض کی گئی۔
(رد المحتار ج ۱ ص ۷۹)

وضاحت (۴): طہارت نماز کی چابی اور اس کے لئے ایسی شرط ہے جو (شاؤ و نادر حالات کے بغیر) کبھی ساقط نہیں ہوتی نیز آغاز نماز سے لے کر آخر تک اس کا باقی رہنا ضروری ہے نیت بھی نماز کی ایسی شرط ہے جو کبھی ساقط نہیں ہوتی، لیکن اس کا نماز کی ابتداء کے وقت پایا جانا لازِم ہے تمام ارکان میں اس کا پایا جانا صحت نماز کے لئے شرط نہیں، نیز نیت صرف نماز سے مخصوص نہیں وہ تو ہر عبادت کے لئے شرط ہے ان وجوہات کی بنا پر کتب فقہ میں نماز کے مسائل سے پہلے طہارت کے مسائل کو بیان کیا جاتا ہے۔

(البحر الرائق ج ۱ ص ۸، عینی شرح کنز ج ۱ ص ۱۱)

وضاحت (۵): طہارت کی بہت سے حکمتیں ہیں چند ایک یہ ہیں۔

﴿۱﴾ گناہوں کا کفارہ ہوتی ہے۔

﴿۲﴾ شیطان کو اس سے روکا گیا ہے۔ (یعنی اس کے نصیب میں نہیں)

﴿۳﴾ دنیا میں اس کا فائدہ یہ ہے کہ اعضاء (وغیرہ) صاف ہو جاتے ہیں۔ (صفائی کے فوائد واضح ہیں)

﴿۴﴾ آخر دی فائدہ یہ ہے کہ وضو کے اعضاء چمکیں اور آراستہ ہوں گے۔ (ردالمحتار ج ۱ ص ۸۴)

طہارت کے موجب کاسب ہر وہ فعل ہے جس کا کرنا اس کے بغیر جائز نہ ہو۔

وضاحت: طہارت کے بغیر جن کاموں کا کرنا جائز نہیں وہ فرض بھی ہیں جیسے نماز غیر فرض بھی ہیں جیسے قرآن مجید کا چھونا۔

(الدر المختار مع ردالمحتار ج ۱ ص ۸۴)

طہارت کی شرائط دو قسم کی ہیں۔

﴿۱﴾ شرائط موجب ﴿۲﴾ شرائط صحت

شرائط موجب نو ہیں جو یہ ہیں۔

﴿۱﴾ اسلام ﴿۲﴾ عقل ﴿۳﴾ بلوغ ﴿۴﴾ حدت کی موجودگی

﴿۵﴾ طہور اور مطلق پانی کی اتنی مقدار کا موجود ہونا جو طہارت کے لئے کافی ہے۔

﴿۶﴾ پانی کے استعمال پر قادر ہونا ﴿۷﴾ حیض سے پاک ہونا ﴿۸﴾ نفاس سے پاک ہونا

﴿۹﴾ نماز کا وقت اتنا تک ہو جانا کہ اب طہارت کر کے نماز ادا کرنے کے بعد وقت ختم ہو جائے گا۔

صحت طہارت کی شرائط چار ہیں۔

﴿۱﴾ طہور اور مطلق پانی کا تمام اعضاء پر استعمال کرنا ﴿۲﴾ حیض سے پاک ہونا

﴿۳﴾ نفاس سے پاک ہونا ﴿۴﴾ طہارت حاصل کرنے کے دوران طہارت کے ناقض امور کا نہ ہونا۔

(البحر الرائق منحة الخالق ج ۱ ص ۱۰ فتح المعین ج ۱ ص ۲۸ درمختار مع الشامی ج ۱ ص ۸۶/۸۷)

وضاحت (۶): یہ دونوں قسموں کی شرائط دونوں قسموں کی طہارت طہارت صغریٰ یعنی وضو طہارت کبریٰ یعنی غسل کے

لئے ہیں۔

(ردالمحتار ج ۱ ص ۸۶)

وضاحت (۲): شرائط و مجتوب سے مراد وہ اُمُور ہیں کہ جب وہ جمع ہو جائیں طہارت واجب ہو جاتی ہے اور شرائطِ صحت طہارت سے مراد ایسے اُمُور ہیں کہ جن کی موجودگی کے بغیر طہارت ہوتی ہی نہیں۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۶)

وضاحت (۳): حیض اور نفاس کا موجود نہ ہونا دونوں قسم کی شرائط میں شامل ہے شرائط و مجتوب میں اس لئے داخل ہے کہ حیض و نفاس کی موجودگی میں (عورت طہارت کی مکلف نہیں طہارت کے حصول کا) خطاب اس کی طرف راجع نہیں اور شرائطِ صحت میں اس لئے شامل ہے کہ ان کی موجودگی میں طہارت حاصل کرنے کا و مجتوب اس سے ساقط نہ ہوگا۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۶)

وضاحت (۴): کافر اور مجنون (پاگل) پر طہارت واجب نہیں کیوں کہ کفار عبادات کے مخاطب نہیں وہ پہلے ایمان کے مکلف ہیں اس کے بعد عبادات ان پر فرض ہوں گی۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۶)

وضاحت (۵): جو آدمی طہارت کے ذریعہ (یعنی وضو غسل کے پانی اور تیمم کے لئے مٹی) کے استعمال پر (بیماری وغیرہ وجوہات کی بنا پر) قادر نہیں اس کے ذمہ طہارت حاصل کرنا واجب نہیں۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۶)

وضاحت (۶): جس آدمی کو پانی اور پاک مٹی دستیاب نہیں اس پر بھی طہارت حاصل کرنا واجب نہیں۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۷)

وضاحت (۷): نابالغ بچے پر طہارت فرض نہیں۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۷)

وضاحت (۸): جو آدمی طہارت کے ساتھ ہے اس کے ذمہ بھی طہارت نہیں ہے۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۷)

وضاحت (۹): جس عورت کو حیض یا نفاس جاری ہو اس پر بھی طہارت فرض نہیں۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۷)

وضاحت (۱۰): نماز کا وقت اگر مٹ جاتا ہے تو بھی طہارت کا حاصل کرنا ضروری نہیں (ہاں جب وقت اتنا تنگ رہ جائے کہ طہارت کر کے صرف نماز ادا کر سکتا ہو تو اس وقت طہارت کا حاصل کرنا فرض ہو جائے گا)۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۷)

وضاحت (۱۱): طہارت کے ہر محل پر پانی کا اس طرح استعمال کہ اس کا کوئی حصہ نہ جائے صحت طہارت کے لئے ضروری ہے۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۷)

وضاحت (۱۲): صحت طہارت کی آخری شرط سے معذور مستثنیٰ ہے۔

(البحرائق مع منحة الخالق ج ۱ ص ۱۰)

مسئلہ: نماز کے لئے طہارت فرض قطعی ہے نماز فرض ہو یا نفل طواف کعبہ معظمہ کرنے اور قرآن مجید کو چھونے کے لئے واجب ہے۔
(الدر المختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۸۹)

(رد المحتار ج ۱ ص ۸۹)

وضاحت (۱): فرض قطعی کا انکار کفر ہے۔

وضاحت (۲): فرض کی دو قسمیں ہیں۔

﴿۱﴾ قطعی (یا یقینی) اس کا حکم بیان ہو چکا۔

﴿۲﴾ عَمَلِ اس کا انکار کفر نہیں اور یہ واجب کی اعلیٰ قسم ہے قرآن مجید کو چھونے کے لئے طہارت کا ہونا اسی قبیل سے ہے۔
(رد المحتار ج ۱ ص ۸۹)

مسئلہ: طہارت کے تین ارکان ہیں۔

﴿۱﴾ دھونا ﴿۲﴾ مسح ﴿۳﴾ نجاست کو زائل کرنا اس کے ذرائع پانی منی وغیرہ ہیں۔

(الدر المختار ج ۱ ص ۸۹)

وضاحت (۱): نظر آنے والی نجاست میں اس کو زائل کرنا ضروری ہے نہ دکھائی دینے والی نجاست اور حدیث اکبر میں جگہ اور بدن کو دھونا ہے حدیث اصغر میں اَعْصَا کو دھونا اور مسح ہے۔
(رد المحتار ج ۱ ص ۹۰)

وضاحت (۲): (نجاست غیر مرئیہ میں) نچوڑنا اور تین دفعہ دھونا شرط ہے (رکن نہیں)۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۹۰)

وضاحت (۳): اس مسئلہ کی مزید توضیحات کتاب میں جا بجا آرہی ہیں اِنْ شَاءَ اللہ۔

مسئلہ: حدیث دو طرح کا ہے۔ ﴿۱﴾ اصغر ﴿۲﴾ اکبر

حدیث اصغر وضو سے دور ہوتا ہے اور حدیث اکبر سے پاک ہونے کے لئے غسل کی ضرورت ہوتی ہے۔

مسئلہ: وضو اور غسل تکہ کرمہ میں نماز کی فرضیت کے ساتھ فرض ہوئے حضرت جبریل امین علیہ السلام نے ان کی تعلیم فرمائی وضو کے بغیر نبی پاک ﷺ نے کوئی نماز ادا نہیں فرمائی وضو کے ارکان پر مشتمل آیہ مبارکہ مدینہ منورہ میں نازل ہوئی۔
(رد المحتار ج ۱ ص ۹۰)

وضاحت: آیہ مبارکہ کا نزول پہلے حکم کو پختہ کرنے کے لئے ہوا وضو کی فرضیت تو پہلے سے تھی۔

اس آیہ مبارکہ کے نزول کی مزید حکمتوں کے لئے ملاحظہ ہو در مختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۹۱..... ۹۳

﴿وُضُوْءُ﴾

وضاحت (۱): وُضُوْءُ وُضَاءٌ سے ماخوذ ہے اس کا معنی ہے نَظَافَت اور حُسْن۔ (طَلَبَةُ الطَّلَبِ ص ۳)

وضاحت (۲): وُضُوْءُ اَوَّ کے پیش کے ساتھ مصدر ہے اور اَوَّ کی زبر کے ساتھ اس پانی کو کہتے ہیں جس سے وضو کیا جائے۔

(البحر الرائق ج ۱ ص ۱۱)

وضاحت (۳): اصطلاح شرع میں تین اعضاء یعنی چہرہ ہاتھوں اور پاؤں کو دھونے اور سر کا مسح کرنے کو وُضُوْءُ کہتے ہیں۔

(البحر الرائق ج ۱ ص ۱۱)

وضاحت (۴): کتب فقہ وغیرہ میں وُضُوْءُ کے بیان کو غُسل سے مُقَدِّم بیان کیا جاتا ہے اس کی کئی وجوہات ہیں چند ذیل میں درج ہیں۔

- (۱) وُضُوْءُ کی ضرورت غُسل کی یُسْتَنْبِت زیادہ ہوتی ہے۔
- (۲) وضو کے اعضاء غُسل کے اعضاء کا حصہ ہیں (جزو کل سے مُقَدِّم ہوتا ہے)۔
- (۳) قرآن مجید میں وُضُوْءُ کا بیان غُسل سے مُقَدِّم ہے۔
- (۴) حضرت جبریل امین علیہ السلام نے اس کی تعلیم غُسل سے پہلے کی۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۱۰)

﴿فَرَاِضٍ وُضُوْءُ﴾

فَرَاِضِ ایسے حکم کو کہتے ہیں جو دلیل قطعی سے ثابت ہو جسے بغیر عذر مکمل طور پر ترک کرنے والا عذاب کا مستحق ہوتا ہے۔ (منہج الخلق ج ۱ ص ۱۰۱)

فرض کی دو قسمیں ہیں۔ ﴿۱﴾ قَطْعِي (زُتَقَادِي) ﴿۲﴾ ظَنِّي (عَمَلِي) ظنی فرض بھی قطعی کی مانند لَا زِمَ اَلْعَمَلُ ہوتا ہے (جس طرح قَطْعِي فرض کے فوت ہونے سے چیز کا جو کافوت ہو جاتا ہے اسی طرح) اس کے فوت ہو جانے سے بھی عَمَل کی صحت ختم ہو جاتی ہے۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۹۴)

وضاحت (۱) دلائل سمعیہ (تقلیدیہ) چار طرح کے ہوتے ہیں۔

(۱) ثبوت اور دلالت دونوں اعتبارات سے قطعی جیسے قرآن مجید کی مُفسر اور مُحکم آیات نیز ایسی سنت متواترہ جس کا مفہوم قطعی ہو۔

(ب) ثبوت کے اعتبار سے قطعی لیکن دلالت کے لحاظ سے ظنی وہ آیات قرآنیہ جو مآ قول ہیں۔

(ج) ثبوت کے لحاظ سے ظنی اور دلالت کے اعتبار سے قطعی جیسے اخبار احاد جن کا مفہوم قطعی ہو۔

(د) ثبوت اور دلالت دونوں اعتبارات سے ظنی جیسے اخبار احاد جن کا مفہوم ظنی ہو۔

پہلی قسم کے دلائل سے فرض اور حرام ثابت ہوتے ہیں۔

دوسری اور تیسری قسم سے واجب اور کرہاتہ تحریمی کا اثبات ہوتا ہے۔

اور چوتھی قسم کے دلائل سے سنت اور مُستحب ثابت ہوتے ہیں۔ (ردالمحتار ج ۱ ص ۹۵)

وضاحت (۲) مجتہد کے نزدیک کبھی دلیل ظنی اتنی قوی ہو جاتی ہے کہ وہ قطعی کے قریب ہو جاتی ہے جو حکم اس قسم کی

دلیل سے ثابت ہوتا ہے اسے فرض عکلی (فرض ظنی) کہتے ہیں کیوں کہ اس پر عکلی فرض (قطعی) کی مانند لازم

ہوتا ہے اس کو کبھی کبھی واجب بھی کہہ دیتے ہیں کیونکہ اس کی دلیل تو بہر حال ظنی ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا

کہ فرض عکلی واجب کی قوی قسم اور فرض کی ضعیف قسم ہوتی ہے۔ (ردالمحتار ج ۱ ص ۹۵)

فرض قطعی کا منکر دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ (جس پر اس فرض کو بجالا نا ضروری ہے اسی طرح اس کی

فرضیت کا یقین کرنا بھی ضروری ہے) فرض عکلی کا انکار کفر نہیں کیوں کہ اعتقاد کی بنیاد یقین ہوتی ہے اور یہ دلیل

ظنی سے ثابت ہوتا ہے اس کو ثابت کرنے والی دلیل ظنی میں تاویل کی بنا پر اس پر عمل نہ کرے تو اس کو فاسق یا

گمراہ نہیں کہا جائے گا اگر اسے ہلکا جان کر اس پر عمل نہ کرے تو گمراہ ہے اور اگر (ویسے ہی) تاویل اور

استحفاف کے بغیر عمل نہ کرے تو فاسق ہے۔ (رد المحتار مع رد المحتار ج ۱ ص ۹۵)

وضو کے چار فرض ہیں۔ ﴿۱﴾ چہرہ دھونا۔ ﴿۲﴾ کہنیوں سمیت دونوں ہاتھ دھونا۔

﴿۳﴾ چوتھائی سر کا مسح کرنا۔ ﴿۴﴾ نخنوں سمیت دونوں پاؤں دھونا۔

وضاحت (۱): قرآن مجید میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

اے ایمان والو! جب تم نماز کا ارادہ کرو تو اپنے چہروں اور ہاتھوں کو گھٹیوں تک دھولو اپنے سروں کا مسح کر لو اور اپنے پاؤں ٹخنوں تک دھولو۔

وضاحت (۲): وضو کا فرض دراصل ایک ہے، یعنی تین اعضاء کا دھونا اور سر کا مسح کرنا اس ایک فرض کے چار اجزاء ہیں، ان چاروں میں کسی کا حکم مستقل فرض کا حکم نہیں ہے (مثلاً کسی نے چہرے کو دھولیا تو ایک فرض کی ادائیگی کا ثواب اس کو نبل سکے گا، مگر صرف بیان کرنے اور سمجھانے میں سہولت کے پیش نظر اس کے اجزاء کو مستقل فرض شمار کیا جاتا ہے)۔
(ردالمحتار ج ۱ ص ۱۰۳)

وضو کا پہلا فرض چہرے کا ایک بار دھونا ہے۔

وضاحت (۱): (کسی چیز کو) دھونے کا معنی یہ ہے کہ اس پر پانی اس طرح بہایا جائے کہ اس کے تمام اجزاء پر ایک یا دو قطرے پانی بہ جائے، اگر پانی نہ بہے کہ پانی کو تیل کی طرح استعمال کر کے اس سے اعضاء کو چھڑ لیا تو دھونا نہ ہوگا اور فرض ادا نہ ہوگا، مثلاً برف سے وضو کر لیا اس طرح کہ اعضاء (تو گیلے ہو گئے لیکن ان) پر پانی کے قطرے نہ بہے تو وضو نہ ہوا۔
(ردالمحتار مع رد المحتار ج ۱ ص ۹۵ تا ۹۶)

وضاحت (۲): ایک یا دو قطرے بہانا وہ مقدار ہے جس کے بغیر فرض ادا نہیں ہوتا، وضو میں کنبوی کرنا مکروہ ہے اس مقدار سے کم کو کنبوی نہیں کہہ سکتے، لہذا کنبوی کی مقدار یہی ایک یا دو قطرے بہانے پر اکتفا کرنا ہے جو کراہت سے خالی نہیں، لہذا کراہت سے بچنے کے لئے پانی کا استعمال اس طرح کرنا چاہیے کہ دھونے کے اعضاء کے تمام اجزاء پر قطرات ظاہر ہوں تاکہ دھونے کا یقین حاصل ہو جائے، اس کے بغیر تو بعض اوقات تمام اجزاء پر پانی نہ جانے کا یقین حاصل نہیں ہوتا۔
(ردالمحتار ج ۱ ص ۹۶)

وضاحت (۳): سردی کے موسم میں وضو کرنے والے کو چاہیے کہ پہلے اعضاء کو پانی سے تیل کی مانند استعمال کر کے تر

کرے اس کے بعد پانی بہائے کیوں کہ سردیوں میں پانی (جلد کی خشکی کے باعث) اعضاء سے الگ الگ

رہتا ہے۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۱۱)

وضاحت (۴): ملنا دھونے کے مفہوم میں داخل نہیں ہے لہذا اگر کسی نے ملے بغیر اعضاء پر پانی بہا لیا تو فرض ادا ہو

جائے گا ملنا مستحب ہے خلاصہ میں اسے سنت قرار دیا گیا ہے۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۱۱)

مسئلہ: چہرے کی حد طول میں پیشانی کی بالائی سطح سے لے کر ٹھوڑی کے نیچے تک اور عرض میں دونوں کانوں کی

لوہوں کے درمیان ہے۔ (درمختار ج ۱ ص ۹۶، ۹۷)

وضاحت (۱): ٹھوڑی نچلے دانتوں کے اُگنے کی ہڈی (نچلے جڑے) کی پٹلی طرف کو کہتے ہیں۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۹۷)

وضاحت (۲): (پیشانی کی بالائی سطح سے مراد وہ جگہ ہے جہاں بالعموم سر کے بال ختم ہو جاتے ہیں) جس آدمی کے سر کے سامنے

کے بال یا پیشانی کے اطراف میں سر کے بال گر گئے ہوں اس کی پیشانی کی حدود وہی مقام ہوگا جہاں تک

عموماً سر کے بال ہوتے ہیں لہذا ایسے افراد کو پیشانی کی حدود سے اوپر سر کا حصہ دھونا لازم نہیں ہوتا اور وہ

آدمی جن کے سر کے بال پیشانی کی حدود میں جہاں بالعموم بال نہیں ہوتے اُگے ہوئے ہوں تو ان کو اتنے

بالوں کی جڑوں میں پانی بہانا ضروری ہے جہاں تک عام لوگوں کی پیشانی کی حد ہوتی ہے۔

(عالمگیری مصری ج ۱ ص ۴، درمختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۹۷، فتح المعین ج ۱ ص ۳۱)

وضاحت (۳): ناک کی جانب آنکھ کے کونوں منہ بند کرتے وقت ہونٹوں کے دکھائی دینے والے حصوں نیز کان کے

بال تقابل مختار پر اُگے بالوں اور کتیشوں کی درمیانی جگہ کو دھونا فرض ہے۔ (درمختار ج ۱ ص ۹۷)

وضاحت (۴): آنکھ کے کونوں میں کیچڑ (گدے) اگر آنکھ کے بند کرنے کی صورت میں باہر ہیں تو ان کے نیچے پانی

بہانا ضروری ہے اور اگر وہ باہر نہ ہیں تو ان کے نیچے پانی بہانا ضروری نہیں۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۱۲)

وضاحت (۵): چہرے پر داڑھی نہ ہو یا داڑھی کے بال اتنے پتلے ہوں کہ چہرے کی جلد دکھائی دے تو چہرے کی جلد

دھونا فرض ہے اگر داڑھی کے بال اتنے گھنے ہوں کہ چہرے کی جلد نظر نہ آتی ہو تو جلد کا دھونا فرض نہ ہوگا

مونچھوں اور آبرؤں کا بھی یہی حکم ہے۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۱۲، فتاویٰ عالمگیری مصری ج ۱ ص ۳)

وضاحت (۶): صحیح ہفتنی بہ اور مزجوع الید قول کی رو سے پوری گھنی داڑھی کا دھونا فرض غمکی ہے (چہرے کی حدود سے)

لٹکے ہوئے بالوں کا دھونا یا ان پر مسح کرنا واجب نہیں بلکہ سنت ہے چہرے سے لٹکے ہوئے بالوں سے مراد وہ بال ہیں کہ داڑھی کے بالوں کو نیچے (ٹھوڑی) کی جانب پھیلا یا جائے تو جو بال چہرے کے دائرے سے باہر ہوں گے وہ لٹکے ہوئے بال ہیں اس سے معلوم ہوا کہ جو بال ٹھوڑی کے نیچے اُگے ہوئے ہوں ان کا دھونا واجب نہیں کیوں کہ وہ اُگنے کے ساتھ ہی چہرے کی حدود (جو کہ ٹھوڑی ہے) سے خارج ہو جاتے ہیں اسی طرح وہ بال جو نچلے جبڑے کے اطراف (دائیں بائیں جانب) اُگے ہوں ان کو دھونا بھی واجب نہیں ہاں وہ بال جو خُسرائوں پر اُگے ہوں اور چہرے کے دائرے میں آتے ہوں ان کا دھونا واجب ہے اور ان میں سے جو چہرے کے دائرے سے خارج ہیں ان کا دھونا واجب نہیں ہے۔ (درمختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰)

وضاحت (۷): داڑھی کے جو بال چہرے کی حدود سے خارج ہوں ان کا دھونا مُسْتَحَب ہے۔ (جد الممتار ج ۱ ص ۹۳)

وضاحت (۸): وضاحت (۷) کا مَحْصُل یہ ہے کہ جو بال چہرے کی حدود میں داخل نہیں ان کو دھونا مُسْتَحَب ہے اور جو بال چہرے کی حدود میں داخل ہیں ان کو دھونا واجب ہے لیکن چہرے کی کھال اور بالوں کی جڑوں کو پانی پہنچانا واجب نہیں ہاں اگر داڑھی پتلی ہو (چہرے کی جلد نظر آتی ہو) تو چہرے کی کھال کو دھونا اور پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچانا واجب ہے۔ (جد الممتار ج ۱ ص ۹۳)

وضاحت (۹): داڑھی کے ظاہر بالوں کا دھونا ضروری ہے (اندرونی بالوں کو دھونا ضروری نہیں)۔ (عالم گھیری ج ۱ ص ۳)

وضاحت (۱۰): پیشانی کی بالائی جانب دائیں بائیں دونوں اطراف میں سر کے بال گرے ہوئے ہوں اور نوکیں سر کی حدود میں بالوں سے خالی ہوں تو وہ نوکیں چہرے کی حدود میں داخل نہیں ان کو دھونا بھی فرض نہیں۔

(البحر الرائق ج ۱ ص ۱۲)

وضاحت (۱۱): آنکھوں، ناک اور منہ کے اندر پانی بہانا فرض نہیں۔ (فتح المعین ج ۱ ص ۳۱)

ناک اور منہ میں پانی بہانا مُسْتَحَب ہے لیکن آنکھوں میں نہیں۔ (جد الممتار ج ۱ ص ۹۲)

پلکوں کی جڑوں اور آنکھوں کے کناروں تک پانی پہنچانے کے لئے کھولنے اور بند کرنے کا تَکْلِيف نہ کرے۔

(عالم گھیری، کُلِّکْتہ ج ۱ ص ۱)

وضاحت (۱۲): کانوں کی لوہوں سے مراد ان کا نرم حصہ ہے۔ (المحاورات ج ۱ ص ۱۲)

وضاحت (۱۳): رُخسار اور کان کے درمیانی جگہ پر پانی بہانا واجب ہے (اگر چہ رے پر داڑھی کے بال نہیں تو ظاہر ہے کہ یہ جگہ چہرے کی حدود میں داخل ہے اور اگر داڑھی چہرے پر ہے تو اگر وہ پتلی ہے تو بھی بالوں کے نیچے چہرے کو دھونا واجب ہے اور اگر داڑھی گھنی ہے تو داڑھی کے بالوں کے نیچے پانی بہانا بضروری نہیں ہاں جو جگہ داڑھی اور کانوں کے درمیان بالوں سے خالی ہے اس کو دھونا واجب ہوگا)۔ (درمختار مع ردالمحتار ج ۱ ص ۹۷)

وضاحت (۱۴): مکھیوں کی ریٹ پیموں (اور پھمروں) کا خون (اگر چہ رے یا کسی اور جگہ پر ہو تو اس) کے نیچے پانی بہانا حَرَج کے باعِث مُعَاف ہے۔ (فتح المعین ج ۱ ص ۳۱)

وضاحت (۱۵): آنکھوں کو خوب بند کر کے چہرہ دھو یا تو ظاہر روایت کی رو سے وضو جائز ہے۔ (ردالمحتار ج ۱ ص ۹۷)

(آنکھوں کو خوب زور سے بند کرنے کی حالت میں کچھ حصہ بند ہو جاتا ہے جو اعتدال کے ساتھ آنکھیں بند کرنے کی صورت میں ظاہر رہتا ہے اگر اتنا حصہ دھلنے سے رہ گیا تو ظاہر روایت کے مطابق وضو درست ہوگا)

وضاحت (۱۶): ماتھے پر جرم (رجیم) دارِ تلک یا افشاں وغیرہ اور ہونٹوں پر لپٹ لگا رکھی ہو اور ان کی وجہ سے اَعْضَا پر پانی نہ بہا تو وضو نہ ہوگا۔

وضاحت (۱۷): چہرے کی جلد کا وہ حصہ جسے بالوں نے ڈھانپا ہوا نہ ہو اس کا دھونا واجب ہے اور جو حصہ بالوں میں چھپا ہوا ہو اس کا دھونا (فرضیت سے) ساقط ہے۔ (درمختار مع ردالمحتار ج ۱ ص ۱۰۱)

وضاحت (۱۸): اگر کسی نے مونچھیں لمبی رکھی ہوئی ہوں جو ہونٹوں کی سُرخی کو چھپاتی ہوں تو مونچھوں کے نیچے چھپی ہوئی جگہ دھونا ضروری ہے ایسی صورت میں انگلیوں سے مونچھوں کا خُلال کر کے نیچے چھپی ہوئی جگہ تک پانی پہنچائے۔ (ردالمحتار ج ۱ ص ۱۰۱)

مسئلہ: وضو کا دوسرا فرض ہاتھوں کو کہنیوں تک ایک بار دھونا ہے۔ (درمختار ج ۱ ص ۹۸)

وضاحت (۱): کہنیاں دھونے کے فرض میں مکمل طور پر داخل ہیں (یہ فرض غلکی ہے اعتقاد ہی نہیں)۔ (ردالمحتار ج ۱ ص ۹۹)

وضاحت (۲): انگٹھی (چوڑیاں وغیرہ زیورات) اگر تنگ ہوں کہ ان کو حرکت دیئے بغیر ان کے نیچے پانی نہ پہنچ سکے تو حرکت دے کر پانی پہنچانا فرض ہے۔ (درمختار مع شامی ج ۱ ص ۲۶، عالمگیری مصری ج ۱ ص ۵، کتاب خانیہ ج ۱ ص ۹۰)

وضاحت (۳): (پانچ انگلیوں سے) زائد انگلی اور اسی طرح اگر کسی کی زائد ہتھیلی ہو تو اسے دھونا بھی واجب ہے۔

(فتاویٰ تاتارخانیہ ج ۱ ص ۹۰)

اگر کسی شخص کے ایک کندھے سے دو ہاتھ پیدا ہوئے ہوں تو مکمل ہاتھ اصلی ہوگا اس کا (کہنوں تک) دھونا واجب (فرض) ہے اور دوسرا زائد ہوگا اس کا جو حصہ اصلی ہاتھ کے اس مقام کے برابر ہو جسے دھونا فرض ہے تو اسے دھونا واجب (فرض) ہوگا اور جو ایسے مقام کے برابر نہ ہو اسے دھونا فرض نہ ہوگا۔ (عالمگیری مصری ج ۱ ص ۴) بلکہ اس کا دھونا مندوب ہے۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۱۳)

وضاحت (۴): وضو کے (فرض) مقام کی جگہ سے اگر کوئی سوئی کے سرے کے برابر جگہ رہ جائے یا ناخن کی جڑ میں خشک یا تر مٹی رہ جائے تو وضو جائز نہ ہوگا اور اگر ہاتھ میں خنیر یا مہندی لگی ہے تو جائز ہے ناخنوں کی جڑ میں اگر گوندھا ہوا آٹا (وغیرہ) ہو تو اس سے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے۔ (عالمگیری مصری ج ۱ ص ۴)

وضاحت (۵): ناخن اتنے طویل نہ ہوں کہ پورے کے سر کوڑھانپ لیں تو اس کے نیچے پانی پہنچانا واجب ہے۔

(عالمگیری مصری ج ۱ ص ۴)

وضاحت (۶): بڑے ناخنوں کے نیچے میل یا مٹی کا کام کرنے والے مزدور عورت جس نے اپنی انگلیوں پر مہندی لگا رکھی ہے، حیرم فروش، رنگریز اور ناخباتی (کے ناخنوں میں اگر چہ جرم دار مادے ہوں) ان کا وضو درست ہے دیہاتی اور شہری سب کے لئے یہی حکم ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری مصری ج ۱ ص ۴)

وضاحت (۷): وہ خضاب جو جسم دار ہو اور خشک ہو جائے (جیسے ناخنوں کی پالیش وغیرہ) وہ وضو اور غسل کا مانع ہے (اس کی موجودگی میں نہ وضو ہوگا اور نہ ہی فرض غسل ادا ہوگا)۔ (عالمگیری مصری ج ۱ ص ۴)

وضاحت (۸): وضاحت (۴) اور (۶) میں کوئی منافات نہیں کیونکہ وضاحت (۴) میں مسئلہ کا تعلق اس صورت سے ہے جب کہ آٹا وغیرہ ناخنوں کے اوپر جڑ میں لگا ہو اور وضاحت (۶) کا تعلق اس صورت سے ہے جب کہ آٹا وغیرہ ناخنوں کے نیچے ہو۔

وضاحت (۹): ہاتھ کہنی سے اور پاؤں ٹخنوں سے اس طرح کٹا ہوا ہو کہ کہنی اور ٹخنے کا کوئی حصہ باقی نہ ہو تو ان کا دھونا ساقط ہو جائے گا اگر ان کا کچھ حصہ باقی ہو تو دھونا واجب ہے۔ (البحر الرائق ج ۱ ص ۱۳)

وضاحت (۱۰): انگلیوں کے درمیان پانی پہنچانا واجب ہے ہاں اگر بیداشی طور پر مجڑبی ہوئی ہوں تو اب واجب نہیں ہے۔

(البحر الرائق ج ۱ ص ۱۳)

وضاحت (۱۱): انگلیوں میں (سردی اور خشکی کے باعث) پھشن (بوائیاں) ہوں (اور پانی نقصان نہ کرتا ہو) تو ان میں پانی

(البحر الرائق ج ۱ ص ۱۳)

پہنچانا واجب ہے۔

مسئلہ: وضو کا تیسرا فرض چوتھائی سر کا ایک بار مسح کرنا ہے۔

وضاحت (۱): مسح کا لغوی معنی ہے کسی چیز پر ہاتھ پھیرنا عرف شرع میں کسی عضو پر پانی پہنچانے کو مسح کہتے ہیں۔

(رد المحتار ج ۱ ص ۹۹)

وضاحت (۲): چوتھائی سر کا مسح فرض ٹکلی ہے لیکن اعتقادی فرض سر کے کسی جز یا کھال یا بال پر مسح ہے۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۸۰۸، ۲۱۸، ۲۱۹ رد المحتار ج ۱ ص ۹۹)

وضاحت (۳): سر کے مسح میں ہاتھ کی تین انگلیوں (یا ان کی مقدار) کا استعمال کرنا واجب ہے اگر شہادت کی انگلی اور

انگوٹھے کو کھول کر ان سے مسح کیا اور ان کے ساتھ ان کے درمیان کی ہتھیلی کی جگہ بھی ساتھ استعمال کی تو مسح

جائز ہے کیوں کہ ان کے درمیان کی جگہ تیسری انگلی کے برابر ہے لہذا اب (گویا کہ) تین انگلیاں ہو گئیں۔

(عالمگیریہ ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۴): انگلیوں کے سروں سے مسح کیا (ان کا پیٹ استعمال نہ کیا) تو اگر پانی کے قطرے (ہاتھ سے) جاری ہوں

(اور ان سے چوتھائی سر کی مقدار میں مسح ہو گیا) تو جائز ہے اگر قطرات جاری نہ ہوں تو جائز نہیں۔

(عالمگیریہ ج ۱ ص ۵، فتاویٰ خانیہ ج ۱ ص ۹۱)

وضاحت (۵): سر پر لمبے بال ہوں اور تین انگلیوں سے مسح کیا اگر مسح بالوں کے ایسے حصہ پر ہوا جس کے نیچے سر

ہے تو جائز ہے اور اگر بالوں کے ایسے حصہ پر مسح ہوا جس کے نیچے پیشانی یا گردن ہے تو مسح جائز نہیں۔

(عالمگیریہ ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۶): بالوں کی چوٹی جو سر کے ارد گرد بندھی ہوئی ہو اس پر مسح کیا تو مسح ادا نہ ہوا۔ (رد المحتار ج ۱ ص ۹۹)

وضاحت (۷): (ہاتھوں کو) دھونے کے بعد جو تری (ہاتھوں پر) باقی ہے (بشرطیکہ اس کو کہیں اور استعمال نہ کیا ہو) اس سے

مسح کیا تو درست ہے کسی دوسرے (دھلے ہوئے) عضو سے تری لی تو جائز نہیں۔

(فتیح القدیر ج ۱ ص ۲۳۱، ۲۳۲، ۱۰۰، البحر الرائق ج ۱ ص ۱۳)

وضاحت (۸): (بجیرہ وغیرہ پر) مسح کے بعد باقی تری سے سر کا مسح کرنا جائز نہیں اگر مسح کے بعد (ہاتھوں سے) قطرات جاری ہوں تو اب سر کا مسح کیا جاسکتا ہے قطرات کا جاری رہنا اب نئے سرے سے پانی حاصل کرنے کی مانند ہو جائے گا۔
(درمختار مع ردالمحتار ج ۱ ص ۹۹)

وضاحت (۹): ہتھیلی سمیت ایک یا دو انگلی کے ساتھ مسح کیا تو درست ہے کیوں کہ اب تین انگلیوں یا اس سے زائد کی مقدار ہوگئی جب ان کو سر پر رکھ کر کھینچا اور چوتھائی سر کی مقدار کا مسح ہو گیا۔
(درمختار مع ردالمحتار ج ۱ ص ۹۹)

وضاحت (۱۰): ایک یا دو انگلیوں سے مسح کیا (جب کہ ان کے ساتھ ہتھیلی کا کوئی حصہ شامل نہ ہو) اگرچہ ان انگلیوں کو سر پر کھینچا کہ چوتھائی سر کی مقدار کا مسح ہو گیا تو مسح جائز نہیں (کیوں کہ مسح میں تین انگلیوں کا استعمال واجب ہے)۔
(درمختار مع ردالمحتار ج ۱ ص ۹۹)

وضاحت (۱۱): اگر ایک (یا دو) انگلی سے سر کا مسح تین (یا دو) بار کیا اور ہر بار اسے پانی میں ڈبو کر مسح کے لئے استعمال کیا اگر اس طرح مسح کی فرض مقدار کے برابر مسح ہو گیا تو جائز ہے۔ (درمختار مع ردالمحتار ج ۱ ص ۱۰۰)

وضاحت (۱۲): کسی بے وضو نے اپنا سر یا مونڈہ یا بجیرہ پانی کے برتن میں ڈالا اگر پانی فرض کی مقدار کے برابر نہ ہو اور اعضا تک پہنچ گیا تو سر یا مونڈہ یا بجیرہ کے مسح کے لئے کافی ہے (دوبارہ مسح کی ضرورت نہیں) پانی بھی مستعمل نہ ہوگا۔
(درمختار مع ردالمحتار ج ۱ ص ۱۰۰۔ جدالمختار ج ۱ ص ۹۳)

وضاحت (۱۳): اگر سر کے اگلے حصہ میں مسح نہ کیا بلکہ پچھلی یا دائیں یا بائیں جانب درمیان میں مسح کیا تو جائز ہے۔
(فتاویٰ تاتار خانیہ ج ۱ ص ۹۱)

وضاحت (۱۴): سر کے اگلے حصہ سے بال منڈوائے ہوئے ہیں اگر اس جگہ مسح کیا (اور فرض مقدار کے برابر مسح کر لیا) تو مسح ادا ہو گیا۔
(فتاویٰ تاتار خانیہ ج ۱ ص ۹۲)

وضاحت (۱۵): سر پر مہندی لگائی وضو کے وقت اس پر مسح کیا مسح ادا نہ ہوگا اگرچہ پانی بالوں تک پہنچ جائے کیونکہ پانی جب مہندی سے ملا تو مطلق پانی کے حکم سے خارج ہو گیا (اور وضو کے لئے مطلق پانی کی ضرورت ہے لہذا) مسح جائز نہ ہوا۔
(فتاویٰ تاتار خانیہ ج ۱ ص ۹۲)

وضاحت (۱۶): عورت نے اوڑھنی کے اوپر سے سر کا مسح کیا، اگر مسح کے وقت پانی کے قطرات اس طرح بہہ رہے تھے کہ پانی بالوں تک پہنچ گیا، مسح درست ہے ورنہ نہیں۔
(فتاویٰ خانیاہ، ج ۱، ص ۹۲)

وضاحت (۱۷): وضو کرنے والا سر کا مسح بھول گیا، بارش کا اتنا پانی سر کو پہنچا کہ تین انگلیوں (فرض) کی مقدار ہو گیا اس نے اپنا ہاتھ اس پر پھیر لیا یا نہ پھیرا، بہر صورت سر کے مسح سے کفایت کرے گا۔ (فتاویٰ خانیاہ، ج ۱، ص ۹۲)

وضاحت (۱۸): سر کا مسح کرنے کے بعد سر کے بال منڈوا دیئے، مسح کا اعادہ نہ کرے۔ (فتاویٰ خانیاہ، ج ۱، ص ۹۳)

وضاحت (۱۹): برف کے ساتھ سر کا مسح کیا، اس سے قطرے گر رہے ہوں یا نہ دونوں صورتوں میں درست ہے۔
(فتاویٰ خانیاہ، ج ۱، ص ۹۳)

وضاحت (۲۰): پگڑی، ٹوپی، برقعہ پر مسح جائز نہیں۔
(فتاویٰ خانیاہ، ج ۱، ص ۹۳)

(ہاں اتنی مقدار میں مسح کے لئے پانی استعمال کیا کہ سر تک فرض کی مقدار میں پہنچ گیا تو درست ہے) بشرطیکہ پانی کپڑے کے رنگ سے رنگین نہ ہو۔ (اگر پانی رنگین ہو جائے تو وہ مطلق پانی نہ ہے، گاہک اس سے مسح درست نہ ہوگا)۔ (علم فقہی مصری، ج ۱، ص ۶)

وضاحت (۲۱): سر میں درد ہے، جس کے باعث سر پر مسح کی استطاعت نہیں تو یہ فرض ساقط ہو جائے گا۔

(فتح المعین، ج ۱، ص ۳۳)

وضاحت (۲۲): اعضاء میں زخم ہیں، اگر دھونے پر قدرت ہے تو دھوئے ورنہ ان پر مسح کرے، اگر مسح بھی نقصان کرتا ہو تو ترک کر دے، وہ بھی مخاف ہے۔
(فتح المعین، ج ۱، ص ۳۳)

مسئلہ: وضو کا چوتھا فرض پاؤں کو نخنوں سمیت ایک بار دھونا ہے۔

وضاحت (۱): دھونے کے فرض میں نخنے بھی شامل ہیں، لیکن نخنوں کا دھونا فرض عملی ہے، فرض قطعی (اعتقادی) نہیں (نخنوں کے نیچے باقی قدم کا دھونا فرض قطعی ہے) جس طرح کہ سر کے چوتھائی حصہ تک کا مسح کرنا فرض عملی ہے، اعتقادی نہیں۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۹۹)

وضاحت (۲): نخنے کو عربی میں کعب کہتے ہیں، لیکن لفظ کعب جب طہارت کے باب میں استعمال ہو تو اس سے مراد کعبہ ہوتا ہے، اور حج کے باب میں مذکورہ مسئلہ کہ ”جب احرام باندھنے والے کو جوتے نہ مل سکیں تو اپنے موزوں کو کعب کے نیچے سے کاٹ دے“ اس سے مراد قدم کی پشت پر ابھری ہوئی ہڈی ہوتی ہے، جہاں عربی جوتوں کے تسمے ہوتے ہیں۔
(فتاویٰ خانیاہ، ج ۱، ص ۹۳)

وضاحت (۳): جس آدمی کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہوں اگر وضو کرانے والا مل سکے تو اسے منہ دھونے اور سر کا مسح کرنے کا حکم دے ہاتھوں اور پاؤں کی وہ جگہ بھی دھوئے جہاں سے وہ کٹے ہوئے ہیں (مزید وضاحت آئندہ ملاحظہ ہو) اور اگر اسے کوئی آدمی وضو کرانے کے لئے میسر نہ آئے تو اپنے منہ اور سر کو پانی میں رکھے (تاکہ دھونے اور مسح کی فرض مقدار ادا ہو جائے) یا پھر اپنے چہرے کو نیوٹار پر ملے اور کٹی ہوئی جگہ کا مسح کرے (اس طرح اس کا تیمم ہو جائے گا)۔
(فتاویٰ خانہ، ج ۱ ص ۹۳)

وضاحت (۴): ہاتھوں اور پاؤں کی کٹی ہوئی جگہ کا دھونا اس صورت میں واجب ہے جب کہ پاؤں ٹخنوں سے اور ہاتھ کہنیوں سے کٹے ہوں اور نصف حصہ ٹخنے اور کہنی کا کٹنے سے بچ گیا ہو اگر پاؤں ٹخنے سے اوپر اور ہاتھ کہنی سے اوپر کٹا ہو تو اب کٹی ہوئی جگہ کو دھونا واجب نہیں ہے۔ (فتاویٰ خانہ، ج ۱ ص ۹۳، عالمگیری مصری، ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۵): کسی آدمی کا پاؤں (یا ہاتھ) بے کار ہو گیا اور یہ حالت ہو گئی کہ اگر اس کو کاٹ دیا جائے پھر بھی اس آدمی کو احساس نہ ہو تو بھی اس پاؤں (یا دوسرے عضو) کا وضو میں دھونا ضروری ہے۔

(فتاویٰ خانہ، ج ۱ ص ۹۳، عالمگیری مصری، ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۶): کسی آدمی نے اپنے پاؤں (یا دیگر اعضا) پر تیل (یا گھی وغیرہ) لگایا اور وضو کیا پاؤں پر پانی بہایا لیکن تیل کی چکنائٹ کے باعث جلد پانی کو قبول نہیں کرتی تو وضو درست ہے۔

(فتاویٰ خانہ، ج ۱ ص ۹۳، عالمگیری مصری، ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۷): پاؤں پر شرعی موزے پہن رکھے ہوں تو ان کا دھونا ساق طہ ہو جائے گا۔ (درمختار مع رد المحتار، ص ۹۸)

وضاحت (۸): پاؤں میں زخم (بوائیاں) ہیں ان بوائیوں میں چربی بھری ہوئی ہے پاؤں دھوئے پانی چربی کے نیچے جلد تک نہ پہنچا اس صورت میں اگر جلد تک پانی پہنچانا نقصان دہ ہو تو وضو جائز ہے اور اگر جلد تک پہنچانا نقصان دہ نہ ہو تو وضو جائز نہیں (بلکہ چربی وغیرہ اتار کر پانی جلد تک پہنچانا واجب ہے)

(اگر زخم میں چربی وغیرہ رکھ کر اس کے اطراف کو سونے سے سی دیا ہو تو اب وضو بہر صورت جائز ہے) (چربی وغیرہ کو ہٹا کر پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے)۔
(عالمگیری مصری، ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۹): (دھونے کے) اعضا میں زخم ہیں جن کے باعث دھونے سے عاجز ہے تو دھونے کا فرض ساقط ہو جائے گا، صرف پانی بہانا لازم ہے اگر پانی بہانے سے بھی عاجز ہو تو مسح کافی ہے اگر مسح سے بھی عاجز ہو تو یہ بھی ساقط ہو جائے گا اب زخم کے ارد گرد کی جگہ کو دھو لے اور زخم کی جگہ کو چھوڑ دے۔

(عالم گجیری مصری ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۱۰): جسم پر زخم ہے زخم کی جگہ (پیپ خون بہرنے کی وجہ سے) باقی جسم سے ابھرائی لیکن اس کے اطراف جسم سے ملے ہوئے ہیں ہاں ایک طرف جسم سے اکھڑی ہوئی ہے جس جانب سے پیپ خون نکلتا ہے ایسے زخم کے مقام سے جلد کو دھولیا اور پانی زخم کے نیچے جلد تک نہ پہنچا تو بھی وضو جائز ہے کیوں کہ اس زخم کے نیچے (صحت مند) جلد ظاہر نہیں لہذا اس کا دھونا فرض نہیں (صرف ظاہری جلد کو دھونے سے فرض ادا ہو جائے گا)۔

(عالم گجیری مصری ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۱۱): کسی عضو پر پھوڑے وغیرہ کی مانند زخم ہے اس کے اوپر جلد کا پتلا سا چھلکا ہے وضو کیا اس چھلکے پر پانی بہا دیا پھر اس چھلکے کو اتار اگر اس کے نیچے سے پیپ وغیرہ بہہ نکلی تو وضو ٹوٹ گیا اگر نہ ہی تو اس چھلکا کا اتاری ہوئی جگہ کو دھونا لازم نہیں خواہ اتارنے سے تکلیف ہوئی ہو یا نہ۔

(عالم گجیری مصری ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۱۲): (دھونے کے) کسی عضو پر کبھی یا پسو کی بیٹ تھی وضو کیا لیکن پانی بیٹ کے نیچے عضو تک نہ پہنچا تو بھی وضو جائز ہے کیوں کہ اس سے بچنا ممکن نہیں۔

(عالم گجیری مصری ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۱۳): کسی عضو پر مچھلی کا چھلکا یا چبائی ہوئی روٹی کا حصہ لگ کر خشک ہو گیا وضو کیا اور پانی چھلکے یا چبائی ہوئی روٹی کے حصے کے نیچے نہ پہنچا تو وضو نہ ہوا کیوں کہ اس سے بچنا ممکن ہے۔

(عالم گجیری مصری ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۱۴): بارش کا پانی سارے جسم تک پہنچ گیا یا آدمی جاری نہر میں گر گیا تو اس کا وضو ہو گیا (فرض ادا ہو گئے) غسل اگر واجب ہو تو اس پر ٹکلی اور ناک میں پانی چڑھانا لازم ہے۔

(عالم گجیری مصری ج ۱ ص ۵)

وضاحت (۱۵): پاؤں کی انگلیاں اس طرح ملی ہوں کہ خلال کسے بغیر پانی ان پر نہ بہتا ہو تو خلال کرنا فرض ہے۔

(درمختار مع ردالمحتار ج ۱ ص ۱۸۸)

سُنَنِ وُضُو

وضاحت (۱): پہلے گزر چکا ہے کہ فرض کی دو قسمیں ہیں۔

﴿۱﴾ فرضِ اِعتقادی یا فرضِ قطعی ﴿۲﴾ فرضِ عملی یا فرضِ ظنی

فرائض وضو کے ضمن میں جا بجا وضاحت ہو چکی ہے کہ فلاں چیز فرضِ اِعتقادی ہے اور فلاں فرضِ عملی نیز یہ بھی مذکور ہو چکا کہ فرضِ عملی واجبِ شرعی کی اعلیٰ قسم ہے۔

وضاحت (۲): وضو اور غسل (دونوں قسم کی طہارتوں) میں کوئی چیز واجب نہیں ہے اس سے مراد فرضِ عملی سے کم تر درجے کا واجب ہے ورنہ اعلیٰ درجہ کا واجب یعنی فرضِ عملی وضو اور غسل دونوں میں موجود ہیں غسل میں فرضِ عملی منہ اور ناک کا اندر سے دھونا ہے یہ دونوں امر غسل میں فرضِ قطعی نہیں کہ ان کا انکار کفر ہو۔
(درمختار مع رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۳)

وضاحت (۳): خود وضو کبھی فرض ہوتا ہے مثلاً نماز کی ادائیگی کے لئے یا نماز جنازہ یا سجدہ تلاوت یا قرآن مجید چھونے کے لئے وضو کرنا بشرطیکہ بے وضو ہو کبھی واجب جیسے طواف خانہ کعبہ کے لئے اور کبھی مندوب ہوتا ہے جیسے باطہارت سونے کے لئے نیند سے جاگ کر وضو پر مد اومت کے لئے وضو پر نہو کرنا، غیبت، جھوٹ، چغلی وغیرہ کے بعد۔ (ان کی تفصیل اپنے اپنے مقام پر آئے گی اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ) (فتح المعین ج ۱ ص ۳۴)

وضاحت (۴): سنت کی دو قسمیں ہیں۔

﴿۱﴾ **مُؤَكَّدہ** وہ جس کو حضور اقدس ﷺ نے ہمیشہ کیا ہوا البتہ بیانِ جواز کے لئے کبھی چھوڑا بھی ہو اس کو چھوڑنے کی عادت اگر ہو جائے تو اِستحقاتِ عذاب جب کہ نادرا چھوڑنے پر عتاب اور کرتے رہنے پر ثواب۔

﴿۲﴾ **غیر مؤَكَّدہ** وہ کہ نظرِ شرع میں ایسی مطلوب ہو کہ اس کا ترک اور چھوڑنا ناپسند ہو عام ازیں کہ حضور سید عالم ﷺ نے اس پر مد اومت فرمائی یا نہیں اس کا کرنا ثواب اور چھوڑنا اگر چہ مآثر ہو موجبِ عتاب نہیں۔
(للہ اسلامی تعلیم کتاب ہذا)

سنت مؤکدہ کو سنت ہدیٰ اور سنت غیر مؤکدہ کو سنت الزامہ بھی کہتے ہیں۔ (رد المحتار، ج ۱ ص ۱۰۳، ۱۰۴)

وضاحت (۵): وضو کے تمام فرض (درحقیقت) ایک فرض (کے اجزاء اور حصے) ہیں، یعنی وضو کا فرض تین اعضاء کا دھونا اور

سر کا مسح کرنا ہے، ان میں ہر ایک حصہ مستقل فرض نہیں، یعنی اس کے ادا کرنے یا ترک پر مستقل حکم مترتب نہیں

ہوتا (صرف بیان اور سمجھانے کی سہولت کے لئے اس کے اجزاء کو الگ الگ فرض شمار کیا جاتا ہے اور یوں بھی نہیں، اگر اس

نے چہرہ کو دھولیا تو ایک فرض ادا کرنے کا ثواب اس کو مل گیا بلکہ چاروں اجزاء ادا کرے گا تو فرض ادا کرنے کا ثواب عطا

ہوگا) وضو کی تمام سنتوں میں سے ہر ایک مستقل سنت ہے اس کی ادائیگی پر مستقل سنت کا ثواب اور ترک پر

مستقل سنت کے ترک کا عتاب ہوگا۔ (رد المحتار، ج ۱ ص ۱۰۳، ۱۰۴)

وضاحت (۶): وضو کے تمام فرائض کی ایک دلیل (یعنی آیہ وضو) ہے اور اس کی سنتوں میں سے ہر سنت کی مستقل اور الگ

دلیل ہے۔

(درمختار، رد المحتار، ج ۱ ص ۱۰۳)

وضاحت (۷): وضو کی سنتوں کی تعداد کے بارے میں علماء کے مختلف اقوال ہیں، اگلے صفحات میں وضو کی تیرہ

سنتوں کے بارے میں تفصیلی وضاحت درج ہیں، فتاویٰ عالمگیری میں وضو کی سنتوں کی تعداد تیرہ ہی درج

ہے اس بارہ میں مزید وضاحتیں کتاب کے مختلف مقامات پر درج ہوں گی، اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ، جن سنتوں کے

مؤکدہ ہونے کی تصریح کتب فقہ میں مل سکی اس کو درج کر دیا گیا ہے۔

پہلی سنت۔ ابتداء میں اللہ کا نام لینا

مسئلہ: ہر وضو کرنے والے کے لئے بسم اللہ کا ابتداء میں پڑھنا سنت ہے۔ (عالمگیری مصری، ج ۱ ص ۶)

وضاحت (۱): یہ سنت صرف جاگنے والے کے ساتھ خاص نہیں، جو آدمی بھی وضو کرنے لگے خواہ وہ سو کر اٹھے یا نہ، اس کے

لئے یہ سنت ہے۔ (عالمگیری مصری، ج ۱ ص ۶)

وضاحت (۲): اگر ابتداء میں کسی نے بھول کر بسم اللہ نہ پڑھی اور کچھ اعضاء دھونے کے بعد پڑھی یہ سنت اس سے ترک ہوگئی ہاں کھانے وغیرہ کے آغاز میں یا دہر ہی درمیان میں پڑھ لی تو کھانے وغیرہ کی سنت ادا ہوگئی۔

(عالم گجری، مصری، ج ۱، ص ۶)

اس کی وجہ یہ ہے کہ پورا وضو ایک عمل ہے اور کھانے کا ہر لقمہ کھانا نیا عمل ہے، اگر کسی نے نذرمانی کہ جب میں گوشت کھاؤں گا ایک درہم صدقہ کروں گا تو اس کو گوشت کے ہر لقمہ پر ایک درہم صدقہ دینا واجب ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۹)

وضاحت (۳): طہارت (وضو) کے آغاز میں اگر کوئی بسم اللہ پڑھنا بھول گیا تو مناسب یہ ہے کہ فراغت سے پہلے اس کو پڑھ لے تاکہ (اگرچہ یہ سنت اس سے بھول کر ترک ہوگئی لیکن) وضو اس سے خالی نہ رہے۔

(عالم گجری، مصری، ج ۱، ص ۶)

ایسا کرنا مندوب ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۹)

وضاحت (۴): بسم اللہ استنجاء کے لئے جانے سے پہلے اور بعد میں (وضو شروع کرنے سے پہلے) کہے، ستر کھولنے کی حالت یا نجاست کے مقام پر بسم اللہ نہ کہے۔

(عالم گجری، ج ۱، ص ۶)

اگر ستر کھولنے یا نجاست کے مقام سے پہلے بسم اللہ پڑھنا یاد نہ رہا تو اب زبان کو حرکت دینے بغیر دل سے بسم اللہ پڑھ لے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۹)

وضاحت (۵): اسلاف سے وضو کی ابتدا کے لئے یہ الفاظ منقول ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ

معراج الدراہم میں فتاویٰ حجازیہ سے یوں نقل ہے کہ نبی پاک ﷺ سے بھی یہی منقول ہے۔

(عالم گجری، ج ۱، ص ۶)

نبی کریم ﷺ سے ”بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ“ الفاظ مروی ہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۹)

وضاحت (۶): اگر کسی شخص نے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ..... يَا..... الْحَمْدُ لِلَّهِ..... يَا..... أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ پڑھ لیا

(عالم گجری، ج ۱، ص ۶، درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۹)

تو سنت ادا کرنے والا ہو گیا۔

وضو کی دوسری سنت..... نیت

وضاحت (۱): نیت یا کی تشدید کے ساتھ ہے، کبھی اسے بغیر تشدید کے بھی پڑھا جاتا ہے، نیت، لغت میں دل کے عزم کا

نام ہے، اصطلاح شرع میں کام کرتے وقت اللہ تعالیٰ کے قُرب اور اس کی اطاعت کا ارادہ کرنے کو نیت

کہتے ہیں (خواہ وہ کام اللہ تعالیٰ کے آوارے ہو کہ اس کو بجالاتے وقت اس کی اطاعت اور قُرب کا ارادہ کیا جائے، خواہ وہ

نوابی سے ہو کہ اس کام سے بچتے وقت یہ ارادہ کر لیا جائے) تو اس میں مہنہات بھی داخل ہو گئے، کیوں کہ اس

صورت میں بھی مسلمان کو ایک فعل کا مکلف کیا گیا ہے جو اس کام سے مُکنا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۵)

مسئلہ: آغاز وضو میں وضو کرنے یا رفع حدّث یا حکم ربّانی بجالانے یا ایسی طاعت کے لئے طہارت حاصل کرنے کا

ارادہ کرنا مستنون ہے جو بغیر طہارت کے جائز نہیں ہے۔ (ردمختار۔ ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۶)

وضاحت (۱): بغیر نیت وضو کے کسی نے اعضاء وضو کو دھولیا تو اس سے نماز درست ہے، وضو میں نیت صرف سنت

ہے (فرض، واجب یا شرط نہیں) ہاں نیت کے بغیر وضو کرنا عبادت نہیں (یعنی اس پر ثواب نہ ہوگا) لیکن تحیم میں

نیت صحیح نماز کے لئے شرط ہے۔ مزید تفصیل کے لئے تحیم کا باب ملاحظہ ہو۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۶)

وضاحت (۲): کسی نے دھکا دیا اور پانی میں گر گیا، یا ٹخنڈک حاصل کرنے کی غرض سے پانی میں داخل ہوا، یا میل

پکچل دور کرنے کے ارادہ سے اعضاء وضو پر پانی استعمال کیا، جس سے وضو کے اعضاء دھل گئے تو اس

سے نماز درست ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۷)

وضاحت (۳): وضو کے لئے نیت مستحب مؤکدہ ہے، کیوں کہ نبی پاک ﷺ نے اس پر موعظت فرمائی ہے، اس کو اصرار

کے ساتھ ترک کرنے پر تھوڑا سا گناہ ہوگا، نیت ترک کرنے والے کو فرض ترک کرنے والے کا سزا عذاب نہ ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۷)

وضاحت (۴): گدھے کے جھوٹے پانی اور نیند تھوڑے وضو کرنے کی صورت میں نیت کرنا لازم ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۷)

وضاحت (۵): تمام مستنوں حتیٰ کہ استنجا سے پہلے بھی وضو کی نیت کر لے تاکہ وضو میں سنتوں کی ادائیگی کا بھی ثواب ملے۔

(ردمختار۔ ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۸)

وضاحت (۶): نیت کا نکل دل ہوتا ہے، صرف زبان سے تلفظ دل کے ارادہ کے بغیر نیت کے لئے کافی نہیں، ہاں وہ

آدمی جو کثرتِ ہمنوم واذہام کے باعث حضورِ قلب پر قادر نہ ہو یا اسے اپنی نیت میں شک پڑ جاتا ہو، اس کے لئے صرف زبان سے تلفظ ہی کفایت کرتا ہے، زبان سے تلفظ نیت ہونے کے لئے شرط نہیں، ہاں دل کے ارادہ کے ساتھ زبان سے تلفظ کر لینا منتخب ہے (یہ حکم لوگوں کے حالات کی تبدیلی کے باعث ہے ورنہ) نبی پاک ﷺ، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ائمہ اربعہ سے زبان کے ساتھ تلفظ منقول نہیں ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۰۸)

وضاحت (۷): درج ذیل طریقوں میں کسی کو تلفظ کے لئے اپنایا جاسکتا ہے۔

(۱) اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کی غرض سے وضو کے لئے نیت کرتا ہوں۔

(ب) رفعِ حدّث کی نیت کرتا ہوں۔

(ج) طہارت کی نیت کرتا ہوں۔

(د) نمازِ مباح کرنے کی نیت کرتا ہوں۔

(عالم گجوی، ج ۱، ص ۸)

وُضُو کی تیسری سُنّت..... دونوں ہاتھوں کو دھونا

مسئلہ: دونوں ہاتھوں کو کھانیوں کے جوڑوں سمیت تین بار دھونا سنت ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۰، ۱۱۱)

وضاحت (۱): ہاتھوں پر اگر نجاست لگی ہوئی نہ ہو تو ان کو ابتداً وُضُو میں تین بار دھونا سنت ہے، اگر ان پر نجاست لگی

ہوئی ہو تو ان کو دھونا واجب ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۰)

اگر چہ نجاست کی مقدار ایک درہم سے کم ہو، کیوں کہ ہاتھ دوسرے اعضاء کو دھونے کا آلہ ہیں، جب ان پر نجاست ہوگی اور ان پر پانی ہے گا تو نجاست پھیل کر درہم سے زائد ہو جائے گی۔

(ماخوذ از طحطاوی حاشیہ مراقی الفلاح، ص ۲۵)

وضاحت (۲): کھانیوں کے جوڑوں سمیت ہاتھوں کو تین بار ابتداً وُضُو میں دھونا مکمل سُنّت ہے، اگر تین سے کم بار

دھوئے تو بھی سُنّت ادا ہو جائے گی، لیکن تین سے کم بار دھونے میں مکمل سُنّت ادا نہ ہوگی۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۰)

وضاحت (۳): رُستخا سے پہلے ہاتھوں کو تین بار دھونا الگ سنت ہے اور وضو سے پہلے تین بار دھونا الگ سنت ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۰)

وضاحت (۴): یہ سنت جس طرح سوکراٹھنے والے کے لئے ہے اسی طرح اس کے علاوہ باقی افراد کے لئے بھی ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۰)

وضاحت (۵): برتن چھوٹا ہو کہ اسے اٹھا کر اور اس سے پانی اُنڈیل کر وضو کیا جاسکتا ہو یا وہ بڑا ہو کہ وضو کرنے کے

لئے اس میں ہاتھ ڈالنا ضروری ہو، ہر صورت وضو کی ابتداء میں ہاتھ دھونا سنت ہے۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۰)

وضاحت (۶): اگر پانی کا برتن اتنا چھوٹا ہو کہ اسے ایک ہاتھ سے اٹھایا جاسکے یا پانی تو بڑے برتن میں ہے لیکن اس کے

پاس چھوٹا برتن بھی ہے تو پہلے اپنے دائیں ہاتھ کو تین بار دھوئے اس کے بعد بائیں ہاتھ کو تین بار دھولے، اور

اگر برتن بڑا ہے اسے ایک ہاتھ سے اٹھایا نہیں جاسکتا تو اپنے بائیں ہاتھ کی انگلیاں بلا کر پانی میں اس طرح

ڈالے کہ ہتھیلی نہ ڈوبے، چٹلو میں پانی لے کر دائیں ہاتھ کو پہلے تین بار دھوئے، پھر دایاں ہاتھ استعمال کر کے

پورے بائیں ہاتھ کو دھولے، اگر پانی لینے کے لئے بائیں ہاتھ کی انگلیاں ہتھیلی سمیت ڈال لیں تو ستر و

تترِ تہہ ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۱، ۱۱۲ عالم گھیری، ج ۱، ص ۶، البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۸)

وضاحت (۷): نیند سے جاگ کر کسی آدمی نے پانی میں ہاتھ ڈالا یا پانی میں نہتے نے ہاتھ ڈالا تو اس سے وضو مکروہ

(تترِ تہہ) ہے کیوں کہ ارجحاً ہے کہ ان کے ہاتھوں میں نجاست ہو، اگر کوئی آدمی رُستخا کر کے سویا اور ہاتھوں

پر نجاست نہ (ہونے کا یقین) ہے تو اس کے لئے پانی میں ہاتھ ڈالنا نیز ایسے پانی سے جس میں اس نے ہاتھ

ڈالا ہو وضو کرنا مکروہ نہیں ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۲، البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۹)

وضاحت (۸): ہاتھوں کو کلائیوں تک دھونے کی سنت ادا کرنے سے دھونے کی فرضیت بھی ادا ہو جاتی ہے، یہ ایسی

سنت ہے جو فرض کی ادائیگی کے قائم مقام ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۲)

وضاحت (۹): (چہرہ دھونے کے بعد) بازو دھونے کے وقت دوبارہ ہاتھوں کو پہنچوں سمیت دھونا سنت ہے۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۱۰): استنجاء سے پہلے اور وضو کے آغاز میں، دونوں موقعوں پر ہاتھوں کا دھونا مسنون ہے۔

(عالم مجیری، ج ۱، ص ۹)

مسئلہ: دھونے کی نیت سے پانی میں ہاتھ ڈالا، پانی مستعمل ہو جائے گا (اس سے وضو اور غسل نہ ہو سکے گا) اور چلو سے پانی

لینے کے ارادے سے ہاتھ ڈالا تو مستعمل نہ ہوگا۔ (درمختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۲، البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۹)

وضاحت (۱): برتن بڑا ہونے کی صورت میں بائیں ہاتھ کی انگلیاں چلو حاصل کرنے کی غرض سے ڈالتے وقت

دھونے کی نیت نہ کرے، بلکہ پانی حاصل کرنے کی نیت کرے، ورنہ وضو نہ ہوگا۔

وضاحت (۲): ہاتھ ناپاک ہوں اور بڑے برتن سے پانی لینے کے لئے چھوٹا برتن موجود نہ ہو اگر چلو حاصل کرنے

کے لئے پانی میں انگلیاں ڈالے گا تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (درمختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۲)

وضاحت (۳): درج بالا صورت میں اگر کوئی اور آدمی موجود ہے تو اس کو پانی نکالنے اور ہاتھوں پر ڈالنے کے لئے

کہے، اگر آدمی ساتھ نہ ہو تو اپنا رد مال (وغیرہ) پانی میں ڈالے اور اس کے قطرات سے ہاتھوں کو دھوئے، اگر

یہ صورت بھی ناممکن ہو تو پانی اپنے منہ میں لے اور ہاتھ دھوئے، اگر یہ صورت بھی میسر نہ ہو سکتی ہو تو یتیم کر

کے نماز ادا کرے، بعد میں اعادہ بھی نہیں۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۲)

منہ میں پانی لے کر ہاتھ دھونے کی صورت میں ان پر لگی نجاست دور ہو جائے گی (لیکن حدت دور نہ ہوگا، حدت

دور کرنے کے لئے دوبارہ ان کو دھونا پڑے گا کیوں کہ) منہ میں پانی لینے سے صحیح قول کے مطابق وہ مستعمل ہو

جاتا ہے۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۹)

وضاحت (۲): بے وضو یا جُثی کے ہاتھ پر نجاست نہیں، چلو حاصل کرنے کے لئے پانی میں ہاتھ ڈالا تو پانی مستعمل نہ ہوگا۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۹)

وضاحت (۵): پاک لوٹا (یا کوئی اور برتن) پانی کے برتن (ذرم وغیرہ) میں گر پڑا، اسے نکالنے کے لئے ہاتھ کٹھنیوں

(یا اس سے اوپر) تک ڈالا تو پانی مستعمل نہ ہوگا۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۹)

وضو کی چوتھی اور پانچویں سنت..... کُلی کرنا، ناک میں پانی چڑھانا

وضاحت (۱): کُلی کرنے کو عربی زبان میں ”مُضْمَضَہ“ کہتے ہیں، جس کا لغوی معنی حرکت دینا ہے، اور اصطلاح

شرع میں پورے منہ میں پانی بہانا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

وضاحت (۲): وضو کے فرائض سے پہلے ہاتھ دھونے کُلی اور ناک میں پانی چڑھانے کو سنت قرار دینے میں یکجہت یہ

کہ ہے فرائض میں استعمال والے پانی کے اوصاف کو معلوم کر لیا جائے کہ دیکھنے سے اس کی رنگت معلوم ہو جاتی ہے، کُلی کرنے سے اس کے ذائقہ کا پتہ چل جاتا ہے اور ناک میں استعمال کرنے سے اس کی بو کا علم ہو

جاتا ہے، پانی کے اوصاف تین ہی ہوتے ہیں، رنگ، بو اور مزہ۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

مسئلہ: تین دفعہ کُلی کرنا سنت ہے، اور ہر دفعہ نیا پانی لینا سنت ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

وضاحت: صرف تین دفعہ کُلی کرنا سنت نہیں، بلکہ ہر دفعہ نیا پانی لے کر کُلی کرنا سنت ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

وضاحت: ناک میں پانی چڑھانے کو عربی میں ”اِسْتِنْشَاق“ کہتے ہیں، جس کا لغوی معنی ہے ناک کی ہوا (سانس) کے

ذریعہ سے پانی یا کسی اور چیز کو اندر کھینچنا، اور اصطلاح فقہ میں پانی کو ناک کی نرم ہڈی تک پہنچانا ہے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۲، ۲۱۔ ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

مسئلہ: ہر دفعہ نیا پانی لے کر تین بار ناک میں پانی چڑھانا سنت ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

وضاحت (۱): کُلی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا دونوں مؤکد سنتیں ہیں۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

عقل میں یہ دونوں قروض ہیں۔ (تذاریع الخانیہ، ج ۱، ص ۱۰۷)

وضاحت (۲): جب ان سنتوں کے ترک کی عادت بنا لے تو گنہ گار ہوگا، اسی طرح اگر تین سے کم مرتبہ کُلی کرنے یا

تین سے کم مرتبہ ناک میں پانی چڑھانے کی عادت بنا لے تو بھی گنہ گار ہوگا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

وضاحت (۳): یہ دونوں سنتیں مزید پانچ سنتوں پر مشتمل ہیں، جو یہ ہیں۔

(۱) ترتیب یعنی پہلے کُلی کرے بعد میں ناک میں پانی چڑھائے۔

(۲) تین بار کُلی اور ناک میں پانی چڑھانا۔

(ج) ہر بار نیا پانی لینا۔

(۵) دائیں ہاتھ سے کرنا، ناک میں پانی دائیں ہاتھ سے چڑھائے، لیکن بائیں ہاتھ سے جھاڑے۔

(۶) مُبَالَغَہ کرنا، کلی میں مُبَالَغَہ سے مُرَاد غُرْغُرہ کرنا یا مُنہ میں اتنا پانی لینا کہ مُنہ پانی سے بھر جائے، ناک

میں پانی چڑھانے میں مُبَالَغَہ سے مُرَاد ہے کہ پانی ناک کی نرم ہڈی سے تَجاوُز کر جائے، کلی اور

ناک میں پانی چڑھانے میں مُبَالَغَہ کرنا رُوْزہ دار کے لئے مُسْتَحْنُوں نہیں، کیونکہ اس سے رُوْزہ ٹوٹ

جانے کا خدشہ ہے، غیر رُوْزہ دار کے لئے یہ دونوں کام مُسْتَحَب ہیں۔

(در مختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

ناک میں پانی چڑھانے میں مُبَالَغَہ کا مَطْلَب یہ بھی ہے کہ (ہاتھ میں پانی لے کر) اپنی ناک میں رکھے اور اسے

کھینچے یہاں تک کہ پانی ناک کی تَحْتِ ہڈی تک پہنچ جائے (پانی اگر اتنا لیا کہ منہ بھر گیا تو غُرْغُرہ کی ضرورت نہیں)

اگر مُنہ بھر پانی نہ لیا تو غُرْغُرہ کرے۔ (فتاویٰ خانہ، ج ۱، ص ۱۰۸)

پانی کم ہے کہ اگر کُفّی کرے اور ناک میں پانی چڑھائے تو اَعْضَاء کو ایک بار دھویا جاسکتا ہے اور اگر کُفّی نہ کرے اور

ناک میں پانی نہ چڑھائے تو اَعْضَاء کو تین بار دھوسکتا ہے تو کُفّی کرے اور ناک میں پانی چڑھائے اور اَعْضَاء کو

ایک ایک بار دھولے۔ (در مختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

وضاحت: نبی کریم ﷺ سے کُفّی اور ناک میں پانی چڑھانے کو ترک فرمانا منْقُول نہیں، جب کہ یہ منْقُول ہے کہ آپ ﷺ

نے ایک ایک بار اَعْضَاء کو دھویا اور فرمایا اس کے بغیر اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں کرتا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

پانی لے کر کچھ حصہ سے پہلے کلی کی پھر باقی پانی ناک میں چڑھایا تو درست ہے، اس کا الٹ کیا تو درست نہیں۔

وضاحت (۱): ناک میں پانی پہلے چڑھایا تو اس سے ہاتھ میں موجود سارے پانی مُسْتَحْمَل ہو جائے گا، کیونکہ ناک میں

پانی کو روکا نہیں جاسکتا، یعنی جو نبی پانی ناک میں داخل ہوا واپس آگیا، سارا پانی مُسْتَحْمَل ہو گیا، اس سے کُفّی

درست نہ ہوگی۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۶، فتاویٰ تار خانہ، ج ۱، ص ۱۰۸)

وضاحت (۲): درست ہونے کا مطلب یہ ہے کہ کلی اور ناک میں پانی چڑھانے کی سنت ادا ہو جائے گی لیکن ایسا

کرنے سے نیا پانی لینے کی سنت ترک ہو جائے گی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

وضاحت (۳): اگر ناک میں پانی پہلے چڑھایا تو اس سے یہ سنت تو ادا ہو جائے گی، لیکن کُلی درست نہ ہوگی، اور اگر کُلی

کو بعد میں ادا کرے گا تو تڑجیب بھی فوت ہو جائے گی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۶)

وضاحت (۴): ہاتھ میں پانی لیا اس سے تین بار منہ میں پانی لے کر کُلی کی تو درست ہے اور اگر ایک دفعہ پانی لے کر

تین بار ناک میں پانی چڑھایا درست نہ ہوگا، کیونکہ ناک کا پانی اسی وقت ہتھیلی میں واپس لوٹ آئے گا لیکن

منہ میں لیا ہوا پانی واپس نہیں آتا۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۱۰۸۔ عالمگیری، ج ۱، ص ۷)

وضاحت (۵): ایک دفعہ پانی لے کر اس سے تین دفعہ کُلی کی تو ہر دفعہ تجدید پانی لینے کی سنت کا تارک ہوگا۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۲)

مسئلہ: کلی کرتے وقت اور ناک میں پانی چڑھاتے وقت منہ اور ناک میں انگلی بھی داخل کرے۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸)

ایسا کرنا اولیٰ ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۱۰۸)

وضاحت (۱): منہ میں انگلی داخل کرنے کا فائدہ یہ ہوگا کہ منہ کو اک کرنے کی صورت میں منہ کو اک کے بقیہ اجزاء کو اس کی

مدد سے نکالا جاسکے گا اور ممکن ہے کہ کھانے کا اثر جو منہ کو اک کے ذریعہ خارج نہ ہو اس کی مدد سے خارج کیا جاسکے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۷)

وضاحت (۲): منہ میں دائیں ہاتھ کی انگلی داخل کرے اور ناک میں بائیں ہاتھ کی چھنگلی داخل کرے، اس طرح ناک

کی منہ کی غلاقت صاف کرنے میں آسانی ہوگی اور پانی اوپر تک پہنچ سکے گا۔

وضاحت (۳): کُلی کے بعد پانی کو گرانا (اس کے صحیح ہونے کے لئے) شرط نہیں، اگر کوئی کلی کے بعد پانی کو پی لے تو

درست ہے، ہاں گرا دینا افضل ہے۔ (فتح المعین، ج ۱، ص ۳۸۔ البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۲)

وضو کی چھٹی سنت..... مسواک کرنا

وضاحت (۱): لفظ مسواک دو معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔

﴿۱﴾ وہ لکڑی جس سے دانت صاف کئے جاتے ہیں۔

﴿۲﴾ مَصْدَر، یعنی مسواک کرنا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

سواک بر وزن کتاب، اس کی جمع کُتُب کے وزن پر سُوْکُ آتی ہے۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۱)

وضاحت (۲): مسواک کرنا قدیم شریعتوں میں بھی تھا، اس کے بارے میں بقول امام نووی ایک حسن حدیث مروی

ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ چار چیزیں رسولوں کی سنت ہیں، ان میں سے آپ ﷺ نے مسواک کو بھی شرف فرمایا۔

(منہج الخلق علی هامش، البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۱)

مسئلہ: وضو میں مسواک کرنا سنت مؤکدہ ہے، یہ وضو کی سنت ہے، نماز کی سنت نہیں۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۱): ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ مسواک کر کے نماز ادا کرنا مسواک کئے بغیر نماز ادا کرنے سے ستر گنا افضل ہے۔

(مسند احمد، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۲): وضو میں مسواک استعمال کی، اس سے چند نمازیں ادا کیں تو ہر نماز پر درج بالا حدیث مبارکہ میں بیان

شدہ ثواب حاصل ہوگا، اس فضیلت کو حاصل کرنے کے لئے ہر نماز کے لئے نئے سرے سے مسواک کرنے

کی ضرورت نہیں ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۳): وضو سے ایک نماز ادا کر لی، اس میں مسواک استعمال کی تھی، وہ وضو ابھی باقی ہے تو اگلی نماز ادا کرنے

سے قبل مسواک کر لینا مستحب ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۴): کلی کے دوران مسواک استعمال کرنا چاہئے کیوں کہ اس طرح سے منہ کی صفائی پوری طرح ہو جاتی ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۵): دوران وضو مسواک کرنا یا دندہ ہا تو نماز کی ادائیگی سے قبل مسواک کر لینا مستحب ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۶): دانتوں کے پٹیلے ہونے کے وقت، منہ میں بند بُو پیدا ہونے کے وقت، قرآن مجید کی تلاوت کے وقت، رنڈ سے بیدار ہونے کے وقت، گھر میں داخل ہونے کے وقت اور لوگوں کے اجتماع میں جانے کے وقت مسواک کرنا مستحب ہے۔
(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۳، ۱۱۴)

وضاحت (۷): حصول سنت کے لئے اس کے استعمال کی کوئی تعداد مقرر نہیں، سنت یہ ہے کہ مسواک اس وقت تک جاری رکھے جب منہ کی بو اور دانتوں کا پٹیلہ پن ختم ہونے کا اطمینان ہو جائے، ہاں اگر تین دفعہ سے کم استعمال میں یہ اطمینان حاصل ہو جائے تو تین دفعہ پورا کر لینا مستحب ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۴)

وضاحت (۸): پہلے دائیں طرف پھر بائیں طرف اوپر کے دانتوں میں مسواک کرے، پھر نیچے کے دانتوں میں اسی طرح کرے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۴)

وضاحت (۹): ہر دفعہ مسواک کو پانی سے تر کرے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۴)

وضاحت (۱۰): خشک، تر، پانی سے تر کر کے یا سوکھی، روزے کی حالت میں یا اس کے الٹ، صبح یا شام جب اور جیسی چاہے کرے، سنت ادا ہو جائے گی۔ (تاریخ حنیہ، ص ۱۰۷)

وضاحت (۱۱): حضرت عبداللہ بن مبارک رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے اگر کسی ہستی والے مسواک ترک کرنے پر متفق ہو جائیں تو ہم ان سے جنگ کریں گے، جس طرح مُرتدوں سے جنگ کی جاتی ہے، تاکہ لوگ اسلام کے انجام ترک کرنے پر جُزأت نہ کریں۔ (تاریخ حنیہ، ص ۱۰۷)

وضاحت (۱۲): جس کو مسواک سے قے آنے کا خوف ہو تو وہ اسے ترک کر دے۔ (عالم گھیریہ، ج ۱، ص ۷)

مسئلہ: مسواک کو دائیں ہاتھ میں پکڑنا، اس کا نرم ہونا، گرہ دار نہ ہونا یا کم گرہ والا ہونا، مونائی میں چھنگلیا کے برابر ہونا، لبائی میں ایک بالشت کے برابر ہونا مستحب ہے، مسواک دانتوں کے غرض میں کرے طویل میں نہ کرے، لیٹ کر مسواک نہ کرے، مٹھی بند کر کے اس میں مسواک کو نہ پکڑے، نہ ہی اسے چوسے، استعمال کے بعد اس کو دھو لے، ایک بالشت سے لمبی مسواک استعمال نہ کرے، استعمال کے بعد اس کو کھڑا رکھے، ویسے نہ ڈال دے، رائے دینے والی لکڑی وغیرہ سے مسواک کرنا مکروہ ہے، زہریلی مسواک کرنا حرام ہے۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۴)

وضاحت (۱): مسواک اتنی تر اور نرم بھی نہ ہو کہ دانتوں کی ٹیبل کو نہ اٹھاڑے اور نہ ہی اتنی خشک اور کھردری ہو کہ

مسوڑوں کو زخمی کر دے (بلکہ ایسی ہونی چاہئے کہ دانتوں کے ٹیبل کو اٹھاڑے اور مسوڑوں کو زخمی نہ کرے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۲): ابتدائے استعمال میں بالشت بھر لمبی ہونے چاہئے اگر استعمال کے بعد اس سے کم رہ جائے تو حرج نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۳): دانتوں کے عرض میں مسواک کرے کیوں کہ ان کے طویل میں کرنے سے دانتوں کا گوشت زخمی ہو

جائے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۴): زبان پر اس کے طویل میں مسواک کرے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۵): مسواک نرمی سے دانتوں کے باہر، اندر، اوپر، جڑوں میں، داڑھیوں کے سروں اور ہر دو دانتوں کے

درمیان کرے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۶): مسواک ہاتھ میں لے کر منہ میں بند کر کے پکڑنا خلاف سنت ہے، نیز اس سے بوا سیر پیدا ہوتی ہے۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۳)

مسواک اس طرح پکڑے کہ خنصر (چھنگلیا) کو نیچے رکھے اور انگوٹھے کو اس کے سرے کے نیچے رکھے باقی

انگلیوں کو مسواک کے اوپر رکھے۔

(جدالمحتار، ج ۱، ص ۹۷)

وضاحت (۷): لیٹ کر مسواک کرنے سے تلی بڑھ جاتی ہے۔

(درمختار، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت (۸): مسواک چُونے سے اُندھا پن پیدا ہوتا ہے، چوسے بغیر تھوک نکلنے میں حرج نہیں۔

وضاحت (۹): مسواک استعمال کے بعد عرضاً نہ رکھے بلکہ طُولا کھڑا کرے، نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم مسواک

استعمال کے بعد کان پر اس طرح رکھتے جیسے کاتب اپنا قلم رکھتا ہے، نیز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کانوں کے پیچھے

رکھتے، بعض صحابہ اپنے عماموں میں رکھتے تھے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

وضاحت (۱۰): مسواک کو استعمال کے بعد زمین پر ڈال دینے سے جنون ہو جانے کا خدشہ ہے، اَرشاد نبوی ہے۔

”جو اپنی مسواک زمین پر ڈال دے اور اس کو جنون (پاگل پن) کی بیماری ہو جائے تو اپنے ہوا کسی اور کو ملامت

نہ کرے۔“

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

اگر اونچی جگہ پر غرضاً رکھے تو بھی حرج نہیں، وعید زمین پر ڈال دینے کی صورت میں ہے، زمین پر ڈالنے کی صورت میں اس کا وہ حصہ مٹی سے ٹھٹھڑ جائے گا جسے آدمی مٹہ میں ڈالتا ہے، زمین پر نجاسات پڑتی رہتی ہیں، اس فعل کو کوئی عقل مند پسند نہیں کرتا، اگر ایسے کرنے والے کو جنون کا عارضہ ہو جائے تو وہ اسی کے لائق ہے۔

(جدالمختار، ج ۱، ص ۹۷)

وضاحت (۱۱): آثار، ریمان اور بانس کی مسواک نقصان دہ ہے، بہتر مسواک بیلوکی ہے، پھر زیتون کی، ارشاد نبوی ہے، زیتون کی مسواک بہت خوب ہے وہ برکت والے درخت کی ہوتی ہے، وہ میری مسواک ہے اور مجھ سے پہلے انبیائے کرام علیہم السلام کی مسواک ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

وضاحت (۱۲): استعمال کے بعد مسواک کو دھو لے ورنہ اسے شیطان استعمال کرے گا۔

(ردمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

وضاحت (۱۳): بالشت سے زائد مسواک ہو تو اس پر شیطان سوار ہوتا ہے۔ (ردمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

(جدالمختار، ج ۱، ص ۹۶)

بالشت سے مراد استعمال کرنے والے کی بالشت ہے۔
وضاحت (۱۴): مسواک کرنے کے بہت سے فوائد ہیں، چند درج ذیل ہیں۔

- ﴿۱﴾ موت کے سوا ہر بیماری سے شفا ہے۔
- ﴿۲﴾ اس کے استعمال سے بڑھا پاویر سے آتا ہے۔
- ﴿۳﴾ نظر کو تیز کرتی ہے۔
- ﴿۴﴾ پل صراط پر سے جلدی چلنے میں مدد دے گی۔
- ﴿۵﴾ منہ کو صاف رکھتی ہے۔
- ﴿۶﴾ رب تعالیٰ کی رضا کا باعث ہے۔
- ﴿۷﴾ فرشتوں کو فرحت دیتی ہے۔
- ﴿۸﴾ منہ کی بد بو اور دانتوں کی زردی کو ختم کرتی ہے۔
- ﴿۹﴾ دانتوں کو سفید کرتی ہے۔

﴿۱۰﴾ مسوڑوں کو مضبوط رکھتی ہے۔

﴿۱۱﴾ کھانا ہضم کرتی ہے۔

﴿۱۲﴾ بلغم کا خاتمہ کرتی ہے۔

﴿۱۳﴾ نماز کے آخر کو بڑھاتی ہے۔

﴿۱۴﴾ فصاحت میں اضافے کا باعث ہوتی ہے۔

﴿۱۵﴾ ریحہ کو مضبوط رکھتی ہے۔

﴿۱۶﴾ شیطان کی ناراضگی کا باعث ہے۔

﴿۱۷﴾ ٹیکوں میں اضافہ کرتی ہے۔

﴿۱۸﴾ صفراء کو ختم کرتی ہے۔

﴿۱۹﴾ سر کی رگوں اور دانتوں کے درمیان تکلیف دیتی ہے۔

﴿۲۰﴾ منہ کی بو کو خوشگوار بناتی ہے۔

﴿۲۱﴾ رُوح کے نکلنے میں آسانی کا باعث بنتی ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

مسئلہ: جب مسواک میسر نہ ہو یا دانت ہی نہ ہوں تو کھردرا کپڑا یا انگلی مسواک کے قائم مقام ہو جاتی ہے، عورت کے لئے مضطرب مسواک کے قائم مقام ہوتی ہے اگرچہ انہیں مسواک میسر آئے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

وضاحت (۱): مسواک میسر نہ ہو تو جس انگلی سے بھی دانتوں کو صاف کرے درست ہے، بہتر یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کی شہادت کی انگلیاں استعمال کرے، بائیں ہاتھ کی انگلی سے آغاز کرے پھر دائیں ہاتھ کی انگلی استعمال کرے اگر چاہے تو دائیں ہاتھ کے انگوٹھے اور شہادت کی انگلی استعمال کرے، انگوٹھے سے دائیں جانب اوپر نیچے کے دانتوں کو ملے پھر انگلی سے بائیں جانب کے اوپر نیچے کے دانتوں کو صاف کرے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

(نارنار خانہ)

مسواک میسر ہونے کی صورت میں انگلی اس کے قائم مقام نہ ہوگی۔

وضاحت (۲): عورت منقطع چناتے وقت منسواک کی نیت کر لے تو اس کو مسواک کرنے کا ثواب ملے گا، کیوں کہ منسواک پُرتمداؤمنت کرنا دانتوں کو کمزور کر دیتا ہے، اس لئے یہ عورت کے حق میں مستحب ہے، اس کو چناتنا کلی کے وقت سے مقید نہیں (جب بھی نیت سے چبائے گی ثواب پائے گی)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۵)

وضو کی ساتویں سنت..... داڑھی کا خلال کرنا

مسئلہ: چہرے کو تین بار دھونے کے بعد داڑھی کا خلال کرنا سنت ہے۔

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۷۷، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۷)

وضاحت (۱): داڑھی کا خلال نیچے (جانب خلق) سے اوپر کی طرف سے بالوں کی تفریق ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۷، البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۲)

وضاحت (۲): گھنی داڑھی ہو تو یہ سنت ہے، داڑھی اگر پتلی ہو تو اس کے نیچے (جلد کو) پانی پہنچانا (دھونا) واجب ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۷)

وضاحت (۳): یہ حکم اس وقت ہے جب کہ آدمی نے احرام پہنا ہوا نہ ہو اگر احرام پہنا ہوا ہو تو داڑھی کا خلال مکروہ ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۷، البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۲)

وضاحت (۴): وضو کرنے والا ہاتھ کی پشت کو اپنی طرف کرے، ہاتھ کی سیدھی طرف کو دوسری جانب رکھ کر انگلیوں کو

بالوں کے درمیان نیچے (خلق کی جانب) سے داخل کر کے اوپر کولائے، نبی پاک صاحب لولاک ﷺ نے ایک

ہاتھ میں پانی لیا، اسے ٹھوڑی کے نیچے تک پہنچایا، پھر اس کے ذریعہ سے داڑھی مبارک کا خلال فرمایا، پھر

ارشاد فرمایا مجھے میرے پروردگار نے اسی طرح حکم دیا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۷)

نبی کریم ﷺ (چہرہ دھونے کے بعد) جدید پانی لے کر ٹھوڑی مبارک کے نچلے حصہ کو تر فرماتے، اس کے بعد اوپر

(جد الممتار، ج ۱، ص ۹۷)

مذکور طریقہ سے خلال فرمایا کرتے تھے۔

وضاحت (۵): داڑھی کا خلال دائیں ہاتھ سے کرے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۷)

وضاحت (۶): داڑھی کے خلال کے وقت انگلیوں سے پانی کے قطرے ٹپکنے کی کوئی قید نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۷، البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۲)

وضو کی آٹھویں سنت..... انگلیوں کا خلال کرنا

وضاحت (۱): انگلیوں کے خلال کا مطلب یہ ہے کہ پانی سے ایسی تر انگلیوں کو جن سے قطرے گر رہے ہوں، دوسری انگلیوں میں داخل کرنا۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۳، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۷، عالمگیری، ج ۱، ص ۷)

وضاحت (۲): انگلیوں کو پانی میں داخل کر دینا خلال کرنے کے قائم مقام ہے، اگرچہ پانی جاری نہ ہو۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۳، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۷، عالمگیری، ج ۱، ص ۷)

مسئلہ: ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال سنت مؤکدہ ہے۔ (در مختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۷)

اس کے سنت مؤکدہ ہونے پر اتفاق ہے۔ (عالمگیری، ج ۱، ص ۷)

وضاحت (۱): ہاتھوں کی انگلیوں کے خلال کا طریقہ یہ ہے کہ ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرے، اس طرح کہ ایک ہاتھ کی پشت اور دوسرے ہاتھ کی تھیلی کی جانب سے انگلیوں کو داخل کرے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۷)

وضاحت (۲): پاؤں کی انگلیوں کا خلال بائیں ہاتھ کی چھنگلیاں انگلی سے کیا جاتا ہے، اس کا آغاز دائیں پاؤں کی چھنگلیاں سے کیا جاتا ہے اور ترتیب کے ساتھ بائیں پاؤں کی چھنگلیاں پر اختتام ہوتا ہے، اس کا طریقہ یہ ہے کہ ہاتھ کی چھنگلیاں انگلی کو پاؤں کی پشت سے انگلیوں کے درمیان داخل کرے اور پھر اس انگلی کو نیچے سے اوپر کی طرف لائے۔ (در مختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۷، ۱۱۸، البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۳)

وضاحت (۳): انگلیوں کا خلال ان کے درمیان پانی داخل ہونے کے بعد سنت ہے۔ (در مختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۸)

وضاحت (۴): (انگلیوں کا) خلال تین بار (ہاتھوں اور پاؤں کو) دھونے کے بعد سنت ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۷)

وضاحت (۵): اگر انگلیاں آپس میں جڑی ہوئی ہوں (کہ پانی ان پر نہ بہہ سکتا ہو) تو اس صورت میں خلال کرنا فوض ہے، کیوں کہ اس صورت میں پانی پہنچانا اس کے بغیر ممکن نہیں۔

(در مختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۱۸، عالمگیری، ج ۱، ص ۷، تار قار خانبہ، ج ۱، ص ۹۳)

وضو کی نوویں سنت اعضاء کو تین بار دھونا

مسئلہ: جن اعضاء کا وضو میں دھونا فرض ہے ان کو تین تین بار دھونا سنت ہے، وہ تین اعضاء یہ ہیں۔

﴿۱﴾ دونوں ہاتھ (مٹھوں سمیت) ﴿۲﴾ چہرہ ﴿۳﴾ دونوں پاؤں (مٹھوں سمیت)۔

(عالم گنجی، ج ۱، ص ۷)

وضاحت (۱): جن اعضاء کا دھونا فرض ہے ان کو ایک ایک بار کامل طور پر دھونا فرض ہے، مزید دوبارہ دھونا (کے کل تین

بار ہو جائے) سنت مؤکدہ ہے۔

وضاحت (۲): کامل طور پر دھونے کا مطلب یہ ہے کہ پانی عضو کو پہنچے، اس پر بہہ کر کئی قطرے اس سے گریں۔

(عالم گنجی، ج ۱، ص ۷)

وضاحت (۳): ہر بار ہر دھونے والے عضو کو اس طرح دھوئے کہ پورے عضو تک پانی پہنچے (کر بہ جائے) اگر پہلی

دفعہ اس طرح دھویا کہ اس کا کچھ حصہ خشک رہ گیا پھر دوسری دفعہ بھی بعض حصہ پر پانی پہنچا پھر تیسری دفعہ

دھونے سے پانی وضو کے مقامات تک مکمل طور پر پہنچا تو ایسا دھونا تین دفعہ دھونا نہ ہوگا۔

(عالم گنجی، ج ۱، ص ۷، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۸۱)

تین بار مکمل دھونا سنت ہے (اگر چہ اس کے لئے تین سے زائد بار پانی لینا پڑے) تین بار پانی لینا سنت نہیں۔

(البحر المرقی، ج ۱، ص ۲۳، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۸۱)

وضاحت (۴): پانی کی کمی، سردی یا ضرورت کے باعث (اعضاء کو) ایک بار (دھو کر) وضو کیا تو یہ مکمل نہ مکروہ ہے نہ ہی

ایسا کرنے سے گنہگار ہوگا۔

وضاحت (۵): طہینان قلب یا وضو پر دوسرے وضو کی نیت سے تین سے زیادہ بار دھویا تو کوئی حرج نہیں۔

(عالم گنجی، ج ۱، ص ۷، فتح القدیر، ج ۱، ص ۲۰، نہایہ علی هامش فصح القدیر، ج ۱، ص ۲۰)

وضو پر وضو کی نیت سے تین سے زائد بار دھونا اس وقت درست ہوگا جب مجلس تبدیل ہو جائے، ایک ہی مجلس

میں وضو کا تکرار مسنون نہیں، بلکہ مکروہ ہے، کیوں کہ اس میں اسراف ہوگا۔ (البحر المرقی، ج ۱، ص ۲۳)

وضاحت (۶): نبی کریم ﷺ نے ایک ایک بار اعضاء کو دھو کر وضو فرما کر ارشاد فرمایا! اللہ تعالیٰ اس کے بغیر

نماز قبول نہیں فرماتا، دو، دو بار اعضاء کو دھو کر وضو فرما کر ارشاد فرمایا یہ ایسے آدمی کا وضو ہے جس کو اللہ تعالیٰ دو گنا ثواب عطا فرماتا ہے، پھر تین تین بار اعضاء کو دھو کر وضو فرمایا اور ارشاد فرمایا یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے انبیائے کرام علیہم السلام کا وضو ہے، جس نے اس سے زیادہ یا کم کیا اس نے نفعی اور زیادتی کی۔

(ہدایہ مع فتح القدیر، ج ۱، ص ۲۰)

وضاحت (۷): مذکورہ بالا حدیث پاک کی دُعا اس شخص کے لئے جو تین دفعات سے کم یا زیادہ کو سنت سمجھے۔

(ہدایہ مع فتح القدیر، ج ۱، ص ۲۰)

وضاحت (۸): دھونے کے اعضاء میں تین بار تکرار سنت ہے، اعضاء کے مسح میں تکرار سنت نہیں ہے۔

(فتح القدیر، ج ۱، ص ۲۰، البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۲)

وضاحت (۹): وضو میں اعضاء کو صرف ایک بار دھونے کی عادت بنالینا گناہ ہے اگر بغیر عادت کے کبھی ایسا کر لیا تو

گناہ کا گزند ہوگا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۸)

وضاحت (۱۰): تین دفعہ دھونے پر اطمینان قلب ہو گیا، اس سے زیادہ دھونا بغیر کسی وجہ کے منع ہے، جس طرح اس

سے کم دھونا منع ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۸)

وضاحت (۱۱): تین سے زیادہ بار دھونا اطمینان قلب کے لئے اس کے لئے جائز ہوگا جس کو مَوسَم کا مَرَض نہ ہو، جسے یہ

مَرَض ہو وہ تین بار دھولے اور شک کی طرف توجہ نہ دے، کیوں کہ وہ شیطان کا فعل ہے اور ہمیں اس کی

مُخَالَفَت اور عَدَاوَت کا حکم ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۱۸، ۱۱۹)

وضو کی دسویں سنت..... پورے سر کا ایک بار مسح کرنا

مسئلہ: ایک دفعہ پانی لے کر سارے سر کا مسح کرنا سنت ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۰)

وضاحت (۱): پانی ایک بار لے کر سارے سر کا تین بار مسح کرے تب بھی سنت ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۰، منہج الخالق، ج ۱، ص ۲۴)

یعنی ہاتھ اٹھائے بغیر تین بار سر پر پھیر لے، اس طرح کہ پہلے آگے سے پیچھے کی طرف، پھر پیچھے سے آگے کی طرف اور آخر میں آگے سے پیچھے کی طرف ہاتھ لے جائے، اگر ہاتھ اٹھالے گا تو اب وہ پانی مستعمل ہو گیا اس سے مزید مسح نہیں کر سکتا۔

وضاحت (۲): اگر پورے سر کے مسح کو مذہب اہل سنت کے ساتھ ترک کرے (صرف چوتھے حصہ پر اکتفا کرے) تو گناہ گار ہوگا۔
(یعنی یہ سنت مؤکدہ ہے۔)
(درمختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۱)

وضاحت (۳): پورے سر کے مسح کا (ایک) طریقہ ہے کہ (ہاتھ گیلے کر کے) ہتھیلیوں اور انگلیوں کو سر کے اگلے حصہ پر رکھے، ان کو کھینچ کر گردی تک لے جائے اس طرح کہ سارے سر پر ہاتھ پھر جائے پھر (ہاتھ اٹھائے بغیر) دونوں کانوں کا مسح کرے (پھر گردن کا مسح کرے)۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۱، البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۷)

وضاحت (۴): پورے سر کا مسح کرنے کا دوسرا (مسنون) طریقہ یہ ہے کہ ہر ہتھیلی کی تین انگلیوں کا پیٹ سر کے اگلے حصہ پر رکھے، دونوں شہادت کی انگلیوں، انگوٹھوں کو الگ کر لے اور ہتھیلیوں کو بھی ہٹا کر رکھے، ان کو کھینچے سر کے پیچھے کی طرف آخر تک لائے پھر ہتھیلیوں (کو سر پر جما لے اور ان) کے ذریعے سے سر کے دونوں طرفوں کا مسح کرے اور اس کے بعد کانوں کی باہر کی جانب کا مسح انگوٹھوں کے اندرونی طرف سے اور کانوں کے اندر کا مسح شہادت کی انگلیوں کے اندرونی جانب سے کرے اور آخر میں گردن کا مسح ہاتھوں کی پشت سے کرے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضور سرور عالم ﷺ کے مسح کا طریقہ اسی طرح روایت فرمایا ہے۔
(منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۷)

وُضُو کی گیارہویں سُنَّت کانوں کا مسح کرنا

مسئلہ: شہادت کی انگلیوں کی اندرونی طرف سے کانوں کے اندر اور انگوٹھوں کے اندر کی جانب سے کانوں کی بیرونی جانب کا مسح ایک بارگی مسنون ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۱، عالمگیری، ج ۱، ص ۷۷)

وضاحت (۱): کانوں کے مسح میں پہلے دائیں کان، پھر بائیں کان کا مسح کرنا مسنون نہیں، بلکہ دونوں کانوں کا مسح ایک بار ہی کرنا مسنون ہے۔
(درمختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۱)

وضاحت (۲): سر کے مسح کے لئے تر کئے ہوئے ہاتھوں سے کانوں کا مسح کرنا مستثنیٰ ہے، ان کے لئے الگ پانی لے کر مسح کرنا مستثنیٰ نہیں ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۱)

وضاحت (۳): شہادت کی انگلیوں اور انگوٹھوں سے تمامہ (یا کسی اور چیز کو) چھو لیا تو آب کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لینا ہوگا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۲)

وضاحت (۴): دونوں ہاتھوں (کی تمام انگلیوں) سے سر کا مسح کیا، کانوں کا مسح کرنے سے پہلے ان کو اٹھالیا تو کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لے، اگرچہ ہاتھوں پر تری باقی ہو۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۲)

وضاحت (۵): اگر کانوں کے اگلے حصہ کا مسح منہ دھوتے ہوئے اور ان کی پچھلی سمت کا مسح سر کے مسح کے ساتھ کر لیا تو درست ہے لیکن افضل یہ ہے کہ ان کی اگلی طرف اور پچھلی طرف کا مسح کانوں کے لئے حاصل کئے ہوئے پانی کے ساتھ کرے۔

(عالمگیری، ج ۱، ص ۷)

وضاحت (۶): پچھلی انگلی کانوں میں ڈال کر اسے حرکت دے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۸، فتاویٰ تار قار حانیہ، ج ۱، ص ۱۱۰)

نبی پاک صاحبِ لولاک ﷺ نے ایسے ہی کیا۔

(فتح القدیر، ج ۱، ص ۱۸)

ابن ماجہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے صحیح سند سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کانوں کا مسح فرمایا اور سبائہ (شہادت) کی انگلیوں کو کانوں میں داخل فرمایا، ہمارے مشائخ سے وہ علماء جو فرماتے ہیں کہ شہادت کی انگلیوں کو سر کے مسح کے وقت الگ رکھے ان کے نزدیک شہادت کی انگلیوں کا داخل کرنا سنت ہے اور یہی اولیٰ ہے۔

(فتح القدیر، ج ۱، ص ۱۸)

وضو کی بارہویں سنت..... ترتیب

مسئلہ: صحیح ترتیل کی رو سے وضو کے اعضا کے دھونے اور مسح کرنے میں ترتیب سنت ہے۔

(عالمگیری، ج ۱، ص ۸، درمختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۲)

وضاحت (۱): آیہ وضو میں پہلے چہرے اور ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونے کا ذکر ہے پھر سر کے مسح کا حکم ہے اور آخر میں پاؤں ٹخنوں سمیت دھونے کا بیان ہے۔

وضاحت (۲): نبی کریم ﷺ کے فعل سے بھی ترتیب معلوم ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ ہم اسے سنت قرار دیتے ہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۲، البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۸)

وضاحت (۳): صحیح یہ ہے کہ ترتیب سے وضو کرنا سنت مؤکدہ ہے، اس کا تارک اِساءات کا مرتکب ہے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۸)

وضاحت (۴): وضو کی طرح ختم میں بھی ترتیب سنت ہے۔

(فتاویٰ خانہ، ج ۱، ص ۱۰۶)

وضاحت (۵): پہلے ہاتھوں کو کھائیوں تک پھر چہرے، اس کے بعد بازوؤں کو دھوئے پھر سر کا مسح کر کے پاؤں کو دھوئے۔

(فتاویٰ خانہ، ج ۱، ص ۱۰۶)

وضاحت (۶): وضو میں تین امور میں ترتیب کا لحاظ رکھے۔

(۱) قرآن مجید میں جس عضو کا پہلے ذکر ہے اسے پہلے دھوئے۔

(۲) دائیں جانب سے آغاز کرے یہ فضیلت ہے۔

(۳) مستحب یہ ہے کہ ہاتھوں اور پاؤں کو انگلیوں کے سروں سے دھونا شروع کرے اور کہنیوں اور

کنٹوں تک دھوئے۔

(فتاویٰ خانہ، ج ۱، ص ۱۰۷)

وضاحت (۷): ترتیب سے وضو کرنے میں اگر ضرر کا خدشہ ہو تو ترتیب کو ترک کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ کسی آدمی کو

بحالت نماز حدت لاحق ہو گیا اور پانی کا برتن مسجد میں ہے (اس کا ارادہ بنا کا ہے) اس نے اس برتن کو وضو

کرنے کے لئے مسجد سے باہر نکالا، اسے خدشہ ہے کہ اگر وضو کے بعد برتن کو باہر چھوڑ دیا تو ضائع ہو جائے گا

(تو برتن کی حفاظت کی غرض سے اسے اجازت ہے کہ) چہرہ ہاتھ اور پاؤں دھولے (مسجد سے باہر) سر کا مسح نہ کرے

بلکہ برتن اٹھا کر مسجد میں لے آئے پھر مسجد میں اس سے پانی لے کر سر کا مسح سب سے آخر میں کرے، اس

طرح مسجد کے باہر سے برتن اٹھا کر مسجد کے اندر لانے کے باعث اس کی نماز باطل نہ ہوگی، کیوں کہ وہ مسجد

کے باہر سے مسجد کے اندر اس لئے اسے لا رہا ہے کہ اس سے وضو (کامل) کرے۔ (فتاویٰ خانہ، ص ۱۰۷)

وضو کی تیرہویں سنت پئے دُر پئے وضو کرنا

(عالم گیری، ج ۱، ص ۸)

مسئلہ: وضو کو پئے دُر پئے کرنا سنت ہے۔

وضاحت (۱): پئے دُر پئے وضو کرنے کا مطلب یہ ہے کہ معتدل (موسم اور) زمانہ میں پہلا عضو خشک ہونے سے پہلے

(عالم گیری، ج ۱، ص ۸)

دوسرے عضو کو دھو لے۔

وضاحت (۲): وضو کرنے والے کی اعتدال (کی رفتار اور) حالت کا اعتبار ہے، گرمی اور ہوا کی شدت (جن میں اعضاء

جلد خشک ہو جاتے ہیں) اسی طرح سردی کی شدت (جس کے باعث اعضاء دیر سے خشک ہوتے ہیں) کا اعتبار نہیں۔

(عالم گیری، ج ۱، ص ۸)

وضاحت (۳): (ایک عضو دھونے کے بعد دیر سے دوسرے عضو کو دھونا جس سے) اعضاء کے دھونے میں تفریق (واقع ہو)

اس وقت ٹکڑوہ ہے جب اس کے لئے کوئی عذر نہ ہو، اگر عذر صحیح قول کی رو سے تفریق میں کوئی کراہت

نہیں، مثلاً دو زبان وضو، وضو کا پانی برتن سے گر گیا تو پانی لینے کے لئے گیا اس وقت میں پہلا دھویا ہوا عضو

(عالم گیری، ج ۱، ص ۸)

خشک ہو گیا، اس کی مانند اور بھی عذر ہو سکتے ہیں۔

وضاحت (۴): غسل اور تنیم میں بھی اگر عذر کے باعث تفریق ہو تو کراہت نہیں ہے۔ (عالم گیری، ج ۱، ص ۸)

وضاحت (۵): وضو کے انہماک کا پئے دُر پئے مستثنوں ہونا صرف فرائض میں نہیں بلکہ مستثن وغیرہ میں بھی ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۲)

ضروری نوٹ: وضو کی سنتوں کی تعداد ۱۳ ہونا فتاویٰ عالمگیری، جلد اول، صفحہ ۶ پر مندرج ہے، ان میں ہر ایک سنت کے

بارے میں تفصیلات مختلف کتب فقہ کی مدد سے درج کی گئی ہیں، بعض علمائے کرام نے ان کے علاوہ امور کو

بھی وضو کی سنتیں قرار دیا ہے، جن میں سے بعض کا ذکر توضیحات کے ضمن میں آچکا ہے، ان کے علاوہ اعضاء کو

دھوتے وقت ملنا، پانی کو فضول خرچ نہ کرنا، چہرہ دھوتے وقت پانی کا منہ پر اس طرح نہ ڈالنا کہ چھیننے لڑیں

اور وضو سے پہلے پانی سے استنجاء کرنا وغیرہ کو علماء نے سنت قرار دیا ہے۔

مزید وضاحت کے لئے رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۳۔ فتح القدیر، ج ۱، ص ۲۳ وغیرہ کتب ملاحظہ فرمائیں۔

﴿وُضُو کے مُسْتَحَبَّات﴾

وضاحت (۱): وہ فعل جس پر نبی کریم ﷺ نے مَوَاطَبَت فرمائی ہو اور عذر کے بغیر کبھی نہ توک کر دیا ہو سنت ہے، اور

جس فعل پر مَوَاطَبَت نہ فرمائی ہو (کبھی کیا ہو کبھی چھوڑ دیا ہو) اور جس فعل کی جَانِبِ رَغْبَتِ اِظہار فرمایا ہو اگرچہ نہ کیا ہو نیز جس فعل کو سَلَفِ صَالِحین نے پسند فرمایا ہو مُسْتَحَب ہوتا ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

وضاحت (۲): مُسْتَحَب کو مُنْدُوب، اَدَب، نَفْل اور تَطَوُّع بھی کہا جاتا ہے، یعنی فعل ایک ہی ہے مختلف مَوْجُوہات کی بنا پر

اس کے کئی نام ہیں۔

مُسْتَحَب اس لئے نام ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے اسے پسند فرمایا ہے، اس کے کرنے کو نہ کرنے پر تَخْوِیج دی ہے۔

مُنْدُوب، نَدَبِ الْمَقِیَّت سے ماخوذ ہے، جس کا معنی ہے مَقِیَّت کے مخارج کو بیان کرنا، چوں کہ نبی پاک ﷺ نے اس کے ثواب اور فَضِیْلَت کو بیان فرمایا ہے اس لئے اس نام سے مَوْسُوْم ہے۔

نَفْل کا معنی ہے زائد، چوں کہ یہ فعل فَرَض اور وَاِجِب سے زائد ہوتا ہے نیز اس کے کرنے سے ثواب میں اِضَافہ ہوتا ہے اس لئے اس کو نَفْل کہا جاتا ہے۔

تَطَوُّع کا معنی ہے رِضَا کا رَاہِ کام کرنا، چونکہ اس کو کرنے والا بغیر (مَوْجُوْب) حکم کے خوشی سے کرتا ہے اس لئے اس کو تَطَوُّع کہتے ہیں۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

اَدَب کا معنی ہے ایسا اَخْلَاقِی مَلکہ جو اِنْسَان کو ہر نَاشِائِزَتہ بات سے باز رکھے، اچھی رُوِش۔ (المنجد، دو ترجمہ) اس نام سے مَوْسُوْم ہونے کی وجہ ظاہر ہے۔

وضاحت (۳): مُسْتَحَب کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے پر ثواب ہے اور نہ کرنے پر مَلَامَت نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

وضاحت (۴): ترک مُسْتَحَب و مُنْدُوب مکروہ نہیں۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۶۷۰، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

خلافِ اَوَّلی، مُسْتَحَب کا مُقَابِل ہے۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۶۷۴، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

مسئلہ: مستحبات وضو مندرج ذیل ہیں۔

﴿۱﴾ پاؤں اور ہاتھ دھونے اور ان پر مسح کرنے میں داہنے ہاتھ اور پاؤں سے آغاز کرنا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

وضاحت (۱): نبی کریم ﷺ ہر شے، حتیٰ کہ وضو فرمانے، نعلین زیب تن فرمانے، کنگھی کرنے اور دیگر تمام معاملات میں

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

داہنی جانب سے آغاز کو پسند فرماتے۔

وضاحت (۲): چیز پر مسح کرنے میں داہنے ہاتھ اور پاؤں سے آغاز کرنا مستحب ہے، اسی طرح خیم میں دائیں ہاتھ

پر پہلے مسح کرنا سنت ہے، لیکن موزوں پر مسح میں دائیں پاؤں سے آغاز کرنا مستحب نہیں، کیونکہ اس کی کیفیت علماء نے یوں بیان فرمائی ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلیوں کو دائیں موزہ کی اگلی جانب اور بائیں ہاتھ کی انگلیوں کو بائیں موزہ کی اگلی جانب رکھ کر پٹنڈی کی جانب کھینچے، ظاہر ہے اس میں داہنی جانب سے آغاز نہ کوز نہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

وضاحت (۳): چہرہ دھونے اور کانوں کا مسح کرنے میں بھی داہنی جانب سے آغاز مستحب نہیں، (یعنی یہ مستحب نہیں کہ

پہلے دائیں رخسار کو دھوئے پھر بائیں کو یا پہلے دائیں کان کا مسح کرے پھر بائیں کا) بلکہ دونوں رخساروں کو یکساں رنگی دھوئے اور دونوں کا مسح نیکساں رنگی کرے (ہاں اگر چہرے کے دونوں رخساروں کو یکساں رنگی دھوئے لیکن یہ خیال رکھے کہ پہلے دائیں رخسار پر پانی پڑے، اس طرح کہ دیکھنے والا یہی سمجھے دونوں رخساروں کو نیکساں رنگی دھورہا ہے، جیسا کہ حضرت محمد ﷺ ثانی قدس سرہ العزیز کا معمول تھا، تو یہ امر بھی خالی از احتساب نہیں ہے، تلف صائین کا پسندیدہ عمل بھی مستحب ہوتا ہے) اگر کسی کا صرف ایک ہاتھ ہو یا ایک ہاتھ میں کچھ تکلیف ہو تو اس صورت میں پہلے دائیں کان کا مسح کرے (اور دائیں رخسارے کو دھوئے) پھر بائیں کو۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

(رد مختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۲﴾ گردن کا مسح کرنا۔

وضاحت (۱): گردن کا مسح ہاتھوں کی پشت سے کرے اگر پشت کی تری مستعمل نہیں ہوئی تو اسی سے مسح کرے نیا پانی

لینے کی حاجت نہیں ہاں اگر وہ تری مستعمل ہو چکی ہو (یا ختم ہو چکی ہو) تو نئے سرے سے ہاتھوں کو گیلیا کر لے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

وضاحت (۲): گلے کا مسح کرنا مُسْتَحَب نہیں، بلکہ بِدْعَت ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۳﴾ پانی کے اِسْرَاف اور ضرورت سے کم خرچ کرنے سے بچنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۴﴾ جس کپڑے سے اِسْتِجَاب کی جگہ کو دھونے کے بعد پونچھا ہو اس سے باقی اَعْضَاء کو پونچھنے سے پُرہیز کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۵﴾ وضو کے لئے پانی خود بھرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۶﴾ اِسْتِجَاب کے بعد ستر ڈھانپنے میں دیر نہ کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۷﴾ اِسْتِجَاب کے وقت ایسی اَنگُشتری اُتار لینا جس پر اللہ تعالیٰ یا اس کے کسی نبی کا نام لکھا ہو۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۸﴾ منی کے برتن سے وضو کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۹﴾ لوٹے کے دستے کو (وضو سے پہلے) تین بار دھولینا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۱۰﴾ وضو کے لوٹے کو اپنے بائیں ہاتھ رکھنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

وضاحت: اگر برتن بڑا ہو اور اس سے چلوٹے لے کر وضو کرنا ہو تو اس کا دائیں جانب ہونا مُسْتَحَب ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۱۱﴾ اَعْضَاء کو دھوتے وقت ہاتھ لوٹے کے سرے پر نہ رکھنا بلکہ اس کے دستے پر رکھنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

وضاحت: سر پر رکھنے کی صورت میں ہاتھ سے مُسْتَقْتَل پانی کے قطرات لوٹے کے اندر پڑیں گے۔

﴿۱۲﴾ وضو کے تمام اَفْعَال کے دُورِ اَن نیت کا دل میں حَاضِر رکھنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۳)

﴿۱۳﴾ (اگلے وضو کی رِیْث سے) لوٹا بھر کر رکھنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۱۴﴾ بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۱۵﴾ وَقَار کے ساتھ وضو کرنا (جُلْد بازی نہ کرنا)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۱۶﴾ دھونے سے پہلے اَعْضَاء پر گیلیا ہاتھ پھیر لینا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۱۷﴾ اَبْرُوں اور مُوچھُوں کے نیچے کی جِلْد کو دھونا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

- ﴿۱۸﴾ پاک جگہ پر وضو کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۱۹﴾ وضو کا پانی قابلِ اجتزاع ہے (اس کو ناپاک جگہ گرا کر نامتاسب نہیں)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۱۹﴾ چہرے کو اؤپر کی جانب سے دھونا شروع کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۰﴾ بَیْتُ الْخَلَاءِ میں سر ڈھانک کر داخل ہونا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۱﴾ دھوپ سے گرم کردہ پانی سے وضو نہ کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۲﴾ ہر عضو پر کلمہ شہادت پڑھنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۳﴾ اپنے وضو کے لئے برتن کو خاص نہ کر لینا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۴﴾ (دُورَانِ اجْتِنَاءِ) شرمگاہ پر نظر نہ ڈالنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۵﴾ تھوک اور ناک کی غلاظت پانی میں نہ ڈالنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۶﴾ وضو کا پانی ایک مد سے کم نہ ہونا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۷﴾ رکلی اور ناک میں دائیں ہاتھ سے پانی ڈالنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۸﴾ وُضُو پر وُضُو کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۲۹﴾ چہرہ دھوتے وقت پانی میں پھونک نہ مارنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۳۰﴾ اجتناء کے وقت باتیں نہ کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۳۱﴾ بَیْتُ الْخَلَاءِ میں قبلہ کی جانب چہرہ یا پیٹھ نہ کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۳۲﴾ چاند اور سورج کی جانب (بَیْتُ الْخَلَاءِ میں) چہرہ یا پیٹھ نہ کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۳۳﴾ فراغت کے بعد شرمگاہ کو نہ چھونا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۳۴﴾ بائیں ہاتھ سے اجتناء کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۳۵﴾ (اجتناء کے بعد بائیں ہاتھ کو) دنیوار (زمین وغیرہ) پر ٹک کر دھولینا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)
- ﴿۳۶﴾ وضو کے بعد شلوار کے (اور تہ بند کے) شرمگاہ کے مقام پر پانی کا چھینٹا مار لینا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۳۷﴾ عام وضو گاہ پر وضو کر لینا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۳۸﴾ دائیں ہاتھ سے پانی ڈالنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۳۹﴾ مکروہات وضو کو ترک کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۴۰﴾ قبلہ رُو ہو کر وضو کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۴۱﴾ مسح کے وقت چھٹکیا انگلی تر کر کے کانوں کے سوراخوں میں داخل کرنا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

﴿۴۲﴾ غیر منعذور کے لئے وقت داخل ہونے سے پہلے وضو کر لینا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

وضاحت (۱): وقت سے پہلے وضو کرنے والا نماز کے انتظار میں ہوتا ہے اور نماز کے انتظار کرنے والے کو اتنا ثواب عطا ہوتا ہے گویا وہ نماز میں مصروف ہے، یہ صحیح حدیث سے ثابت ہے، نیز شیطان کا طمع اس سے منقطع ہو جاتا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۵)

وضاحت (۲): جس کو پانی ملنے کی امید نہ ہو اس کے لئے نیت کا بھی یہی حکم ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

﴿۴۳﴾ کھلی انگلی (اور دیگر کھلے زیورات) کو حرکت دینا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

وضاحت (۱): غسل میں کانوں کی بالیوں کا بھی یہی حکم ہے یعنی اگر ان کے سوراخ کھلے ہوں تو حرکت دینا مستحب ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

وضاحت (۲): انگشتی تنگ ہے لیکن یہ یقین ہو چکا ہے کہ پانی اس کے نیچے پہنچ چکا ہے تو بھی حرکت دینا مستحب ہے اور اگر تنگ انگشتی میں پانی پہنچنے کا یقین نہ ہو تو حرکت دینا فرض ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

﴿۴۴﴾ وضو میں دوسرے سے مدد نہ لینا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

وضاحت (۱): یہ اس صورت میں ہے جب کہ عذر نہ ہو اگر عذر ہو تو دوسروں کی مدد حاصل کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

وضاحت (۲): یحییٰ بن اوران کے علاوہ دیگر کتب کی کثیر احادیث میں وارد ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کے لئے پانی ڈالا، یہ تعلیم جواز کے لئے ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

وضاحت (۳): اعضاء پر پانی ڈالنے، (لوٹے وغیرہ برتن میں) پانی بھرنے اور اس کو لانے میں کسی سے مدد حاصل کرنا مکروہ نہیں خواہ ان امور کی وضو کرنے والا فرمائش کرے یا مدد کرنے والا اپنی خوشی سے یہ امور سزا انجام دے، ہاں اعضاء کو دھونے اور مسح کے لئے بغیر عذر کے دوسروں کی مدد لینا مکروہ ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

﴿۳۵﴾ دنیوی گفتگو نہ کرنا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

وضاحت: اگر ضرورت ہو تو دنیوی گفتگو کرنے میں خرچ نہیں۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۶)

﴿۳۶﴾ کپڑوں کو مستعمل پانی سے بچانا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۱): مستعمل پانی کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے، بعض کے نزدیک یہ ناپاک ہوتا ہے، (اگرچہ یہ مفتی یہ قول نہیں ہے)، اسی طرح اس کو پینا یا اس سے آنا گوندھنا بھی مکروہ ہے، صحیح قول یہ ہے کہ وہ پاک ہوتا ہے، لیکن طہیقت کو اس سے گھن آتی ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۲): بلند جگہ پر بیٹھ کر وضو کرے (تو مقصد بآسانی حاصل ہو سکتا ہے)۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

﴿۳۷﴾ دل اور زبان دونوں سے نیت کرنا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۱): بعض علماء نے زبان سے نیت کے الفاظ ادا کرنے کو سنت قرار دیا ہے اور بعض کے نزدیک یہ فعل مکروہ ہے، کیونکہ سلف صالحین سے یہ امر منقول نہیں، اس کا مستحب قرار دینا دونوں اقوال کے درمیان اعتدال کی راہ ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

﴿۳۸﴾ ہر عضو کو دھوتے وقت یا مسح کے وقت تہنیمہ کہنا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۱): وضو میں تہنیمہ کے یہ الفاظ وارد ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ . (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۲): ارشاد نبوی ہے۔ جو آدمی وضو کے وقت بسم اللہ کہے پھر ہر عضو پر۔۔۔۔۔

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
(میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں، نیز میں گواہی دیتا ہوں کہ حضرت سیدنا محمد ﷺ اللہ کے خاص بندے اور رسول ہیں۔)

..... پڑھے اور قرائت کے بعد یہ پڑھے.....

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ

(اے اللہ مجھے توبہ کرنے والوں اور پاک ہونے والوں میں سے کر دے۔)

..... تو اس کے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں جس میں سے چاہے داخل ہو جائے،

پھر اسی وقت اٹھ کر دو رکعتیں پڑھے اور ان میں قرأت کرے اور جو پڑھے اسے جانے (یعنی معنوں میں غور کر

کے پڑھے) جب وہ نماز سے فارغ ہوگا گناہوں سے وہ اس طرح پاک ہوگا جس طرح بخیرائش کے وقت وہ

گناہوں سے پاک تھا، پھر اسے کہا جاتا ہے اب نئے سرے سے نکل کرو۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

﴿۲۹﴾ ہر عضو پر دُعا کریں پڑھنا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۱): کلی کرتے وقت یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلَى تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ

(اے اللہ! قرآن مجید کی تلاوت، اپنے ذکر، شکر اور اچھی عبادت پر میری مدد فرما) (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۲): ناک میں پانی چڑھاتے وقت یہ دعا پڑھے۔

اَللّٰهُمَّ اَرْحِنِيْ رَاحَةَ الْحَنَةِ وَلَا تُرْحِنِيْ رَاحَةَ النَّارِ

(اے اللہ! جنت کی خوشبو مجھے سونگھا اور دوزخ کی بو مجھے نہ سونگھا۔)

وضاحت (۳): چہرہ دھوتے ہوئے یہ دعا مانگے۔

اَللّٰهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِيْ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌُ

(اے اللہ! میرے چہرے کو روشن فرما جس دن کئی چہرے روشن ہوں گے اور کئی چہرے سیاہ ہو جائیں گے۔)

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۴): دایاں بازو دھوتے ہوئے یہ کہے۔

اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِيْ كِتَابِيْ بِمِيزِيْ وَحَاسِبِيْ حِسَابًا يَّسِيْرًا

(اے اللہ! میرا نامہ اعمال میرے داپنے ہاتھ میں دینا اور مجھ سے آسان حساب لینا) (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۵): بایاں بازو دھوتے ہوئے یوں کہے۔

اللَّهُمَّ لَا تَعْطِنِي كِتَابِي بِشِمَالِي وَلَا مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي

(اے اللہ! میرا کتابہ اعمال میرے بائیں ہاتھ میں نہ دینا اور نہ ہی پیچھے عطا فرمانا۔) (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۶): سر کا مسح کرتے وقت یوں دعا مانگے۔

اللَّهُمَّ أَظْلِنِي تَحْتَ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّكَ

(اے اللہ! اس دن مجھے اپنے عرش کا سایہ نصیب فرما جس دن تیرے عرش کے سائے کے بغیر کوئی سایہ نہ ہوگا۔)

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۷): کانوں کے مسح کے دوران یوں کہے۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ

(اے اللہ! مجھے ان لوگوں سے بنا جو باتوں کو سنتے ہیں اور ان میں اچھی بات کی پیروی کرتے ہیں۔)

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۸): گرزدن کا مسح کرتے ہوئے یہ دعا پڑھے۔

اللَّهُمَّ اغْنِنِي رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ

(اے اللہ! مجھے دوزخ سے آزادی عطا فرما۔)

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۹): دایاں پاؤں دھوتے وقت یوں پڑھے۔

اللَّهُمَّ ثَبِّثْ قَدَمِي عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزُولُ الْأَقْدَامُ

(اے اللہ! مجھے پل صراط پر ثابت قدمی نصیب فرما جس دن کے کئی قدم لڑکھڑاکائیں گے۔)

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۱۰): بایاں پاؤں دھوتے وقت یہ پڑھے۔

اللَّهُمَّ اجْعَلْ ذَنْبِي مَغْفُورًا وَسَعْيِي مَشْكُورًا وَتِجَارَتِي لَنْ تَبُورَ

(اے اللہ! میرے گناہ معاف کر دے میری کوشش باز آؤں فرما اور میری تجارت تباہ حال نہ بنا۔)

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۱۱): ہر عضو پر درج بالا دعاؤں سے پہلے بِسْمِ اللّٰہِ اَلْفَاظ کے ساتھ جو نمبر ۳۸ میں گذر چکے ہیں پڑھے، پھر

مذکور دعا پڑھے اور بعد میں نبی کریم ﷺ پر درود شریف بھیجے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۱۲): مذکورہ بالا دعاؤں کو ابنِ جَبَّان وغیرہ مُخَدِّثُیْن نے نبی پاک ﷺ سے کئی طریقوں سے روایت فرمایا ہے

جو ایک دوسرے کو تقویت دیتے ہیں اس طرح یہ روایت درجِ حسن تک پہنچ چکی ہے۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۷)

﴿۵۰﴾ وضو سے فراغت کے بعد نبی پاک ﷺ پر دُرُودِ سَلَام عرض کرے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۸)

﴿۵۱﴾ بعد ازاں یہ دعا مانگے۔

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ وَاجْعَلْنِي مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِيْنَ
وَاجْعَلْنِي مِنَ الدِّیْنِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ

(اے اللہ! مجھے توبہ کرنے والوں اور پاک ہونے والوں میں سے بنا، مجھے اپنے نیک بندوں میں سے بنا اور مجھے ان لوگوں میں سے بنا جن پر کوئی خوف نہ ہوگا اور نہ ہی وہ غم ناک ہوں گے۔)

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۸، ۱۲۹)

﴿۵۲﴾ اس کے بعد وضو کا بچا ہوا پانی قبلاً رُو ہو کر پیئے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۹)

وضاحت (۱): زمزم شریف کا پانی بھی رُو قبلاً کھڑے ہو کر پیئے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۹)

وضاحت (۲): زمزم شریف اور وضو کے بچے ہوئے پانی کے مواباتی پانیوں کو کھڑے ہو کر پینا مکروہ تفریجی ہے۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۹)

وضاحت (۳): حضرت سیدِ نبی عبدُ اللّٰہِ بنِ مَسْلُوم رضی اللہ عنہ نے ہَدْرِ ابنِ عباد کی شرح میں لکھا، میرا تجربہ یہ ہے کہ جب مجھے

کوئی بیماری لاحق ہوئی میں نے شفا کے ارادے سے وضو کا بچا ہوا پانی پیا تو مجھے شفا ہو جاتی ہے، میرا یہ طریقہ

نبی پاک ﷺ کے ارشادِ مبارک پر اعتماد کے باعث ہے (کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ "اس میں ستر بیماریوں سے شفا ہے،

ان میں کم از کم تھکاوٹ کے باعث سانس ٹوٹ جانا ہے")۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۰)

وضاحت (۴): نوٹے وغیرہ برتن میں وضو سے بچے ہوئے پانی سے پینے کی مانند اس حوض سے جو وضو کے لئے بنایا

گیا ہے اس میں سے وضو کے بعد پانی پینا مستحب ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۲۹)

وضاحت (۵): یہ منتخب درحقیقت دو مستحبوں کا مجموعہ ہے۔

(۱) وضو کا پس ماندہ پینا۔

(۲) اسے کھڑے ہو کر پینا۔

﴿۵۳﴾ دھونے میں آنکھوں کے ناک کی جانب کونوں، ایزویوں، ٹخنوں اور قدموں کی انگلیوں کی پچلی جانب وہ جگہیں

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۰)

جوزمین پر نہیں لگتیں، کا دھیان رکھے۔

وضاحت: آنکھوں کے ناک کی جانب کونوں میں بعض اوقات کیچڑ (گدیں) جمی ہوئی ہوتی ہیں جو آنکھوں کے بند

کرنے کی صورت میں بھی باہر رہتی ہیں ان کو ہٹا کر جب تک نیچے پانی نہ بہایا جائے وضو نہیں ہوتا، اور جو آنکھوں کے بند کرنے کی صورت میں اندر ہی رہتی ہوں ان کو ہٹا کر نیچے پانی بہانا واجب نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۰)

﴿۵۴﴾ ہاتھوں کو گھنٹیوں سے آگے اور پاؤں کو ٹخنوں سے اوپر تک دھونا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۰)

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۰)

﴿۵۵﴾ پاؤں دھونے میں بائیاں ہاتھ استیمال کرنا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۰)

وضاحت (۱): پاؤں پر پانی دائیں ہاتھ سے ڈالے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۰)

وضاحت (۲): پاؤں کو بائیں ہاتھ سے ملے۔

﴿۵۶﴾ سرزدی کے منوئم میں اعضا کو دھونے سے پہلے ان کو پانی سے اس طرح تر کرے جیسے کہ اعضا پر تیل لگایا جاتا

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

ہے پھر دھوئے۔

وضاحت: سرزدی کے منوئم میں اعضا کی خشکی کے باعث پانی اعضا سے الگ الگ رہتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

﴿۵۷﴾ اعضا کو (وضو کے بعد) رومال سے پونچھ لے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

وضاحت (۱): نبی پاک ﷺ ایسا کرکے کرتے تھے۔

وضاحت (۲): غسل کے بعد اعضاء کو پونچھنے میں کوئی حرج نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

وضاحت (۳): اعضا کو پونچھنے میں مبالغہ نہ کرے بلکہ وضو کا کچھ اثر اعضاء پر باقی رہنے دے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

﴿۵۸﴾ وقت مکروہ نہ ہو تو (وضو کے بعد) دو رکعت (تختہ الوضو) ادا کرے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

وضاحت: نوافل کے لئے مکروہ اوقات پانچ ہیں۔

(۱) صبح صادق سے طلوع آفتاب تک

(۲) طلوع آفتاب کے وقت (اور اس کے بعد شراق کی نماز کے وقت تک)

(۳) سوزج کے سر آنے کے وقت

(۴) نماز عصر ادا کرنے کے بعد غروب آفتاب تک

(۵) غروب آفتاب کے وقت۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

وضاحت (۲): مکروہ فعل کو ترک کرنا، مستحب کام کرنے سے آؤلی ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

﴿۵۹﴾ غصب الہی کا نشانہ بنی ہوئی زمین کے پانی اور مٹی سے طہارت نہ کرنا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

﴿۶۰﴾ ہاتھوں کو نہ جھاڑنا۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

وضاحت: ہاتھ کے ذریعہ سے (اعضاء پر موجود) پانی کو جھاڑنا اور ہے اور ہاتھوں پر سے پانی کو جھاڑنا اور ہے (پہلا مکروہ نہیں، دوسرا مکروہ ہے)۔

(جد الممتار، ج ۱، ص ۹۹)

﴿۶۱﴾ وضو سے فراغت کے بعد (اگلے وضو کے لئے) برتن کو بھر لینا۔ (قارنہ خانیہ، ج ۱، ص ۱۱۳)

وضاحت: یہ اس وقت مستحب ہے جب کہ وضو کرنے کے لئے تالاب یا نہر نہ ہو، اگر تالاب یا نہر موجود ہو تو ان سے وضو کرنا برتن سے وضو کرنے کی نسبت زیادہ آسان ہے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۰)

﴿مَكْرُوهَاتِ وُضُوْءٍ﴾

وضاحت (۱): مکروہ مجتنب کی ضد ہے، مکروہ کا اطلاق کبھی حرام پر ہوتا ہے، جیسا کہ امام قدوریؒ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن، اپنے گھر میں، امام کی نماز سے قبل، نماز ظہر پڑھنا، بغیر عذر کے مکروہ ہے، (یعنی ایسا کرنا حرام ہے)۔ اس کا اطلاق مکروہ تحریمی پر بھی ہوتا ہے، مکروہ تحریمی حرام کے قریب ہوتا ہے، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس کو حرام غلطی کہتے تھے، نیز اس کا اطلاق مکروہ تنزیہی پر بھی ہوتا ہے، مکروہ تنزیہی وہ فعل ہوتا ہے جس کا ترک کرنا، کرنے سے بہتر ہو۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۴۱)

وضاحت (۲): احکام (شرعی) گیارہ ہیں، پانچ جانبِ فعل میں متنازل (۱) فرض۔ (۲) واجب۔ (۳) مستحب مؤکدہ۔ (۴) مستحب غیر مؤکدہ۔ (۵) مستحب۔ اور پانچ جانبِ ترک میں متضایدا (۱) خلافِ اولیٰ۔ (۲) مکروہ تنزیہی۔ (۳) إساءت۔ (۴) مکروہ تحریمی۔ (۵) حرام۔ اور ان سب کے بیچ میں گیارہواں مباحِ خالص۔

(فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۶۷۶)

وضاحت (۳): خلافِ اولیٰ، مکروہ تنزیہی سے عام تر ہے۔ (یعنی ہر مکروہ تنزیہی خلافِ اولیٰ ہے، لیکن ہر خلافِ اولیٰ مکروہ تنزیہی نہیں ہے)۔

(جد الممتار، ج ۱، ص ۹۹)

مکروہ تنزیہی کے لئے نہی کا ہونا ضروری ہے۔

(جد الممتار، ج ۱، ص ۳۱۲)

وضاحت (۴): (جب) مکروہ (کا لفظ بولا جاتا ہے تو اس) سے مراد (بالعموم) مکروہ تحریمی ہوتا ہے، لیکن بہت مقامات پر علماء اس سے مراد مکروہ تنزیہی بھی لیتے ہیں، لہذا جب لفظ مکروہ بولا جائے گا اور اس کے ساتھ تحریمی یا تنزیہی کی وضاحت نہ کور نہ ہوگی تو اس کے تحریمی یا تنزیہی ہونے کے فیصلہ کے لئے اس کی دلیل کی قوت کو دیکھا جائے گا (جو مجتہد کا کام ہے، راہِ رقم المحرف کو جہاں صراحت ملے گی درج کتاب کردی جائے گی، بہر حال مکروہ خواہ تحریمی ہو یا تنزیہی ان سے بچنا ضروری ہے)۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

مسئلہ چہرے اور دیگر اعضاء پر پانی زور سے ڈالنا کہ چھینٹے اڑیں مکروہ تنزیہی ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱، ۱۳۲)

وضاحت (۱): اعضاء دھوتے ہوئے چھینٹے اڑنے سے مستعمل پانی کیڑوں پر گزرتا ہے، اس کا ترک اولیٰ ہے، نیز یہ

سنگوں اور وقار کے منافی ہے، اس وجہ سے یہ فعل مکروہ تنزیہی ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

مسئلہ پانی کے استعمال میں کنجوسی اور اسراف کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۲، ۱۳۳)

وضاحت (۱): پانی کے استعمال میں کنجوسی یہ ہے کہ پانی اس طرح استعمال کرے کہ وہ تیل سے چڑنے کی مانند ہو (یعنی

پانی بہانے کا فرض جو کہ ہر حصہ پر ایک یا دو قطرے ہیں بہہ جائے) ان کا بہاؤ ظاہر نہ ہو، بلکہ (کنجوسی سے بچنے کے لئے)

مناسب یہ ہے کہ اعضاء کو تین دفعہ دھونے کے دوران ہر دفعہ عضو کے تمام اجزاء پر پانی کا بہاؤ ظاہر ہوتا کہ ان

کے دھلنے کا یقین ہو جائے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

وضاحت (۲): حاجت شرعیہ سے زائد پانی کو استعمال کرنا اسراف کہلاتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

وضاحت (۳): ایک دفعہ حضرت نبی اکرم ﷺ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے جب کہ وہ وضو کر رہے تھے،

آپ ﷺ نے دیکھ کر فرمایا ”یہ اسراف کیوں ہے؟“ انہوں نے عرض کیا! ”کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے؟“

فرمایا! ”ہاں اگرچہ تم جاری نہر پر سے وضو کرتے ہو۔“

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

وضاحت (۴): اعضاء کو تین دفعہ دھولیا، یعنی ہر بار ان کے تمام اجزاء پر ایک یا دو قطرے بہہ گئے پھر تین سے زائد

مرتبہ کو سنت سمجھتے ہوئے مزید دھویا تو یہ اسراف ہوگا اگر یہ اعتقاد نہ ہو بلکہ پانی کے بہہ جانے میں شک تھا اور

اس کو ختم کرنے کے لئے تین سے زائد بار پانی بہایا یا ایک دفعہ مکمل وضو کرنے کے بعد دوبارہ وضو کی نیت سے

اعضاء کو دھویا تو کراہت نہیں ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

وضاحت (۵): حدیث مبارک میں اسراف سے نفی (جس کا مفاد مکروہ تحریمی ہے) اس صورت پر منقول ہے جب کہ وضو

کرنے والا تین سے زائد بار دھونے کو سنت اعتقاد کرتا ہو، جو آدمی تین بار دھونے کو سنت اعتقاد کرتا ہے لیکن پانی تین سے زائد بار استعمال کرتا ہے وہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی آدمی نہر سے برتن میں پانی بھرے اور پھر اسی میں انڈیل دے، ایسا کرنے میں اس کے سوا کوئی وجہ منافع نہیں کہ وہ فعل عبث اور بے فائدہ ہے (اس سے کراہت تحریمی کا اثبات نہیں ہوتا بلکہ تنزیہی کا ثبوت ہوتا ہے) اور وضو میں چونکہ وہ حکم سے زائد بار پانی استعمال کرتا ہے اس لئے اسے اسراف سے تعبیر کیا گیا ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

وضاحت (۶): طہارت کے لئے وقف شدہ پانی کو تین بار سے زائد بار استعمال کرنا حرام ہے، کیونکہ وقف نے اس کی اجازت نہیں دی، وہ پانی تو صرف شرعی وضو کے لئے وقف ہوتا ہے اس کے سوا کے لئے وہ مباح نہیں ہوتا، یہ حکم اس صورت میں ہے، جب کہ وقف شدہ پانی جاری نہ ہو، جیسے حوض یا (کسی برتن مثلاً) لوٹے وغیرہ کے اندر پانی وقف ہو، اگر جاری ہو تو وہ (وضو کے علاوہ دیگر امور میں استعمال کے لئے) مباح ہوتا ہے (لہذا اس وقت تین سے زائد بار دھونا مکروہ تحریمی نہ ہوگا)۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

مسئلہ: سرکاتین بار اس طرح مسح کرنا کہ ہر بار مسح کے وقت نیا پانی لے مکروہ ہے۔ (درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)
وضاحت: ایک بار پانی لیا اسی سے تین بار سرکات مسح کیا (دوبارہ نیا پانی نہ لیا) تو یہ مستحب یا مستنون ہے۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

مسئلہ: منجد میں اور ناپاک مقام پر وضو کرنا مکروہ ہے۔
وضاحت (۱): منجد میں کسی برتن میں وضو کرنا مکروہ نہیں (جب کہ مستعمل پانی کے قطرات منجد میں نہ گریں)۔
(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

وضاحت (۲): منجد میں کوئی جگہ اگر وضو کے لئے بنی ہوئی ہو تو اس میں وضو کرنا بھی مکروہ نہیں۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

وضاحت (۳): ناپاک مقام پر وضو کرنا اس لئے مکروہ ہے کہ وضو کا پانی قابلِ اجترام ہے۔

(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

مسئلہ: پانی میں منہ کی بلغم یا ناک کی غلاظت گرانا مکروہ ہے۔
(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

﴿تَوَاقُضٌ وَضُوءٌ﴾

وضاحت: تَقَضُّ (توڑنا) کی نسبت جب کسی جسم کی طرف ہو تو اس کا معنی ہوتا ہے اس کی ترکیب کو باطل کر دینا، اور جب اس کی نسبت اجسام کے علاوہ کسی اور چیز کی طرف ہو تو اس وقت اس کا معنی ہوتا ہے چیز کے مَطْلُوب سے چیز کو خارج کر دینا، یہاں وضو ختم نہیں ہے، بلکہ جسم کے علاوہ اور شئی ہے، اور وضو سے مَطْلُوب نماز کا مُباح کرنا ہے، تو تَوَاقُض وضو سے مراد مؤثر اسباب ہیں جو وضو کو اس کے مَطْلُوب (نماز کے مُباح ہونے) سے خارج کر دیں۔

(عیابہ شرح ہدایہ، ج ۱، ص ۲۴، البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۱)
اس فصل میں اَنَّ اسباب کا بیان ہو گا جن کے وقوع کے بعد وضو کا مَطْلُوب ختم ہو جاتا ہے یعنی نماز کی ادائیگی درست نہیں رہتی۔

مسئلہ: زندہ با وضو انسان کے جسم سے کسی نجس چیز کا نکل کر ایسی جگہ تک پہنچ جانا جس کو پاک کرنے کا حکم ہو، وضو کو توڑ دیتا ہے۔

(تنویر الابصار، المرالمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)
وضاحت (۱): مُرَدَّہ کے وضو (اور غسل) کے بعد اگر اس کے جسم سے ناپاک شئی خارج ہو تو وضو (یا غسل) کا اعادہ نہیں کیا جائے گا، بلکہ اس چیز کو دھو دیا جائے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)
وضاحت (۲): نجس چیز عین نجاست ہو جیسے پیشاب، خون اور پاخانہ یا اس کی ذات تو نجس نہ ہو جب جسم سے نکلے تو اس پر نجاست لگی ہوئی ہو جیسے کنکر جو پاخانے کے مقام سے نکلے، دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹ جاتا ہے، دوسری صورت میں وضو کو توڑنے والی وہ نجاست ہے جو اس کنکر وغیرہ پر لگی ہوئی ہے۔ (اگرچہ وہ قلیل ہو، سبیلین سے ظہور نجاست وضو توڑ دیتی ہے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)
وضاحت (۳): آنکھ، زخم یا ڈکڑ کے اندر خون یا پیپ وغیرہ بہا اور آنکھ یا زخم یا ڈکڑ سے باہر نہ نکلا، تو وضو نہ ٹوٹے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

وضاحت (۴): وضاحت نمبر ۳ میں زخم سے مراد ایسا زخم ہے جسے دھونے سے نقصان ہوتا ہو، اگر زخم کو دھونے سے

نقصان نہ ہو اور اس میں خون بہہ جائے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، کیونکہ دھونے کا حکم اس سے ساقط نہیں ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

وضاحت (۵): غسل یا وضو میں، دھونا یا مسح کرنا و نجوئی طور پر ہو یا رتختیانی طور پر، سب صورتیں پاک کرنے کے حکم میں

داخل ہیں، لہذا وضو یا غسل میں جس مقام کو دھونا واجب ہو یا رتخت ہو اور پانی بہانے سے معذوری کی

صورت میں مسح کرنا ضروری ہو اگر خون یا دیگر نجاسات بہہ کر اس تک پہنچ جائیں وضو ٹوٹ جائے گا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

وضاحت (۶): کسی نے قصد گلوئی اس سے کثیر خون خارج ہوا (اور زمین یا کپڑے وغیرہ پر گرا) لیکن زخم کے سرے سے

خون متجاوز نہ ہو تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا، اسی طرح وہ خون جو نہر (وغیرہ جاری پانی یا ذرہ ذرہ یعنی کھلی طور پر جاری

پانی) میں گرا تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

وضاحت (۷): روزہ دار کے علاوہ باقی لوگوں کے لئے ناک میں نرم بانسہ سے اوپر سخت ہڈی تک پانی پہنچانا مستنون

ہے، لہذا دماغ سے خون بہا اور ناک میں سخت ہڈی کے اس مقام تک پہنچا جس کو دھونا سنت ہے تو وضو ٹوٹ

جائے گا، اگر اس سے اوپر رہا تو وضو نہ ٹوٹے گا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

بعض کتب فقہ میں ناک کی سخت ہڈی تک خون کے پہنچنے کو ناقض وضو اور بعض کتابوں میں غیر ناقض وضو قرار

دیا گیا ہے، دونوں روایتوں میں موافقت کی صورت یہی ہے کہ اگر نرم بانسہ کے قریب سخت ہڈی کے اس حصہ

تک پہنچا جس کو دھونا مستنون ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر اس سے اوپر ہی رہے جس کا دھونا مستنون نہیں تو

وضو نہ ٹوٹے گا۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۳)

وضاحت (۸): پیشاب اور پاخانے کے مقام سے اگر نجاست صرف ظاہر ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا، اس کا بہنا شرط نہیں،

پیشاب متانے سے نکل کر ذکر میں آ گیا لیکن اس سے خارج نہیں ہوا تو وضو نہ ٹوٹے گا، اگر اس کے سوراخ

کے سرے پر ظاہر ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا، اگر سوراخ ذکر سے پیشاب نکل آیا لیکن آدمی کا بھی ختنہ

نہیں ہوا اور اس گوشت کے اندر رہی رہا جس کو ختنہ کے وقت کاٹ دیا جاتا ہے تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۵، عالمگیری، ج ۱، ص ۱۰۹)

وضاحت (۹): بہہ جانے کا مفہوم یہ ہے کہ خون وغیرہ زخم کے مقام سے ابھر کر نیچے ڈھلک جائے، خواہ حقیقی طور پر

خواہ حکمی طور پر، مثلاً اگر ایک آدمی کے جسم پر زخم تھا اس سے خون بہہ رہا تھا لیکن جو نبی خون رستا وہ اسے پونچھ دیتا، اب دیکھا جائے گا کہ پونچھا ہوا خون اگر اتنی مقدار میں ہو کہ اگر وہ زخم سے نہ پونچھا جاتا تو بہہ جاتا تو یہ

حکمی طور پر بہنے والا خون ہوگا، خون وغیرہ حقیقی طور پر بہہ جائے یا حکمی طور پر دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹ

جائے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵، مع الوضاحت)

وضاحت (۱۰): اگر زخم کے سرے پر رُوندی یا کپڑا وغیرہ کوئی چیز رکھ لی اور اس کو تبدیل کرتا رہا، یا بار بار مٹی ڈالتا رہا تو یہ

بھی پونچھنے کے حکم میں ہوگا، پھر بہہ چکنے والے خون کی مقدار میں اجتہاد اور ظن غالب کا رآمد ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۱۱): وضاحت نمبر ۱۰، ۱۱ میں بار بار پونچھنے وغیرہ مذکور حکم کا تعلق ایک مجلس کے ساتھ ہوگا، اگر مجلس مُتَّحِف ہو

جائے تو پہلا پونچھا ہوا خون شمار نہ ہوگا، اس سے اس زخم کا حکم معلوم ہو گیا جو مُتَّحِف رہتا رہتا ہے، زخمی آدمی

اسے پونچھتا رہتا ہے یا اس پر کپڑا باندھ دیتا ہے، اور وہ اس میں جذب ہوتا رہتا ہے، تو ایک مجلس میں پونچھا

ہوا یا کپڑے میں جذب شدہ خون کا اعتبار کیا جائے گا، اگر بہنے کی مقدار کو پہنچ جائے تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں،

ایک مجلس میں پونچھا ہوا خون دوسری مجلس کے خون میں جمع نہیں کیا جائے گا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۱۲): آنسو جو آنکھ سے بغیر بیماری یعنی آشوب کے نکلیں اسی طرح پسینہ نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا (کیونکہ یہ

دونوں ناپاک نہیں ہیں، آشوب چشم میں آنکھوں سے نکلنے والے آنسو وضو کو توڑ دیتے ہیں)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۱۳): خون، پیپ وغیرہ خود بخود نکلیں یا انہیں زخم کو دبا کر چوڑ کر نکالا گیا ہو دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹ

جاتا ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

یہی اصح اور آتشہ ہے، اسی پر فتویٰ ہے۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۱۳۷)

(اس سے معلوم ہوا کہ رگ میں انکلیں لگوانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، کیونکہ خون جسم سے نکل کر سرخ میں آ جاتا ہے)

وضاحت (۱۴): زخم کے سرے پر ورم ہو گیا، اس سے پیپ وغیرہ خارج ہوئی تو جب تک ورم کی جگہ سے متجاوز نہ ہو وضو نہیں ٹوٹے گا، کیونکہ ورم والی جگہ کو دھونا ضروری نہیں تو پیپ اگرچہ متورم جگہ پر آگئی لیکن یہ ایسے مقام پر نہیں پہنچی جس کو دھونا ضروری ہو، لہذا وضو نہیں ٹوٹے گا، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ ورم والی جگہ کو دھونا یا اس پر مسح کرنا نقصان دہ ہو، اور اگر اس جگہ کو دھونا یا اس پر مسح کرنا نقصان دہ نہ ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۱۵): زخم پر پٹی باندھی، زخم کی تری (پیپ، خون) پٹی سے باہر آگئی تو وضو ٹوٹ جائے گا، یونہی جب پٹی دو تہہ کی ہو اور زخم کی تری ایک تہہ سے گذر جائے تو وضو جاتا رہے گا، اسی طرح زخم پر راکھ یا مٹی ڈالی اس نے تری کو جذب کر لیا اور تری اوپر دکھائی دینے لگی تو وضو ٹوٹ جائے گا، یہ حکم اس صورت میں ہوگا جب زخم کی تری (خون، پیپ وغیرہ) ایسی ہو کہ اگر اس پر پٹی نہ باندھی جاتی یا راکھ مٹی وغیرہ نہ ڈالی جاتی تو وہ بہہ پڑتی، اگر تری اتنی مقدار میں نہ ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا، یہی حکم اس صورت میں بھی ہوگا جب کہ جسم پر زخم تھا قمیص (یا کوئی دوسرا کپڑا) بار بار اس پر لگتے رہے، تو جب تک زخم کا خون بہنے کی مقدار میں نہ ہو وضو نہ ٹوٹے گا، اگرچہ کپڑے پر خون کے نشانات زیادہ پڑ جائیں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۱۶): زخم سے نکلنے والا خون، پیپ، وغیرہ اگر اتنی مقدار میں ہو کہ اگر اس کو (تو بچھانہ جائے اور اسے) یونہی چھوڑ دیا جائے تو بہہ نہ سکے بلکہ وہ صرف تری سی ہو جو زخم سے ریس رہی ہو تو اس سے وضو نہ ٹوٹے گا، اگرچہ وہ تری کپڑے کے بہت سے حصہ کو لگ جائے، اور اگر اتنی مقدار میں نہ ہو بلکہ وہ اتنی ہو کہ بہہ سکے تو جو مٹی اس پر باندھی ہوئی پٹی تر ہوگی وضو ٹوٹ جائے گا، پہلے بیان شدہ وضاحت کو ذہن میں رکھیں کہ صرف ایک مجلس میں رُسے والے خون کو جمع کیا جائے گا، اگر وہ اتنا ہو کہ بہہ سکے تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں، اور دو مجلسوں میں نکلنے والے خون وغیرہ کو جمع نہیں کیا جائے گا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۱۷): زخم سے نکلنے والا صاف پانی (جس میں خون اور پیپ کی رنگت وغیرہ نہ ہو) اس کا حکم خون کی مانند ہے (اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے) امام حسن بن زبیر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایسے پانی کا نکلنا وضو کو نہیں توڑتا، صحیح پہلی روایت ہے، لیکن دوسری روایت میں اس آدمی کے لئے وسعت ہے جسے پیچک یا خارش ہو، ضرورت کے وقت اس پر عمل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

مسئلہ: بہت خون منہ سے نکلا ہو یا پیٹ سے نکلا ہو تھوک پر غالب ہو یا دونوں برابر ہوں تو وضو ٹوٹ جائے گا، اگر تھوک

غالب ہو اور خون مغلوب ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۸، ۱۳۹)

وضاحت (۱): یہاں پر بہتے خون کا حکم بیان کیا گیا ہے، اگر خون میخڑ ہو تو اس کا حکم تھے کے بیان میں آئے گا (کہ اگر وہ

تھے میں نکلے تو منہ بھر ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا ورنہ وضو نہ ٹوٹے گا)۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۲): خون کے غلبہ کی علامت یہ ہے کہ تھوک کا رنگ سرخ ہوتا ہے، اور مغلوب ہونے کی صورت میں تھوک

کی رنگت زرد ہوتی ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۳): دونوں کے برابر ہونے کی صورت میں وضو کے ٹوٹ جانے کا حکم فقہی برائیتاً ہے کیونکہ اس صورت

میں خون میں سیلان ہونے کا احتمال ہوتا ہے تو جانب وجود کو ترجیح دے کر وضو کے ٹوٹ جانے کا حکم دیا گیا

ہے، اگرچہ ایک مجزیہ یوں ہے کہ وضو ہونا یا نہ ہونا اور نونے کا شک ہو شک کے ساتھ یقین زائل نہیں ہوتا اس

لئے وضو کے ٹوٹنے کا حکم نہ دیا جائے، زیر نظر مسئلہ میں ایسا نہیں ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۴): تھوک میں پیپ اور ناک کی ریش میں (تازہ) خون کی آمیزش کا بھی یہی حکم ہے، یعنی تھوک اور

ریش کے غلبہ کی صورت میں وضو نہیں ٹوٹے گا اور ان کے مغلوب ہونے کی صورت میں وضو ٹوٹ جائے گا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۵): ناک کو تھماؤ، اس سے خون کا ایک لوتھر نکلا تو وضو نہ ٹوٹے گا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

مسئلہ: جو تک نے کسی عضو سے خون چوسا اور خون سے بھر گئی تو وضو ٹوٹ جائے گا، چیچریاں جب کہ بڑی ہوں ان کا حکم

بھی یہی ہے۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۲، ۱۳۹)

وضاحت (۱): جو تک کا خون سے بھر جانا وضو کے ٹوٹنے کے لئے شرط نہیں، بلکہ اگر اس نے اتنا خون چوسا کہ اگر اس کا

پیٹ چاک کیا جائے تو خون اس سے بہہ نکلے تو وضو ٹوٹ جائے گا اگرچہ وہ خون سے بھری ہوئی نہ ہو، یہی

حال بڑی چیچری کا ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۲): جو تک یا بڑی چیچری نے جسم سے خون چوسا لیکن اتنا نہیں کہ اگر اس کا پیٹ چاک کیا جائے تو بہہ سکے یا

چیچری چھوٹی ہو تو اس کے خون چوسنے سے وضو نہ ٹوٹے گا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۳): مچھتر یا تکھی کے خون چوسنے سے وضو نہیں ٹوٹتا، کیونکہ یہ اتنی مقدار میں نہیں ہوتا جو بہہ سکے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

مسئلہ: پاخانہ کے مقام سے ہوا، کیڑے یا کنکر کا نکلنا بھی وضو توڑ دیتا ہے۔

(رد المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۵، ۱۳۶، البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۱)

وضاحت (۱): پاخانہ کے مقام سے نکلنے والی ہوا خود ناپاک نہیں ہوتی بلکہ صحیح یہ ہے کہ وہ ناپاک ہوتی ہے، حتیٰ کہ کسی

نے شلوار پہن رکھی ہو یا اس کے سر میں ٹوٹی اور پاخانہ کے مقام پر ناپاک پانی کی ترقی ہو اور ہوا خارج ہو تو یہ ناپاک

نہ ہوں گے۔ (رد المختار، ج ۱، ص ۱۳۵، ۱۳۶، البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۱)

وضاحت (۲): پاخانہ کے مقام کے علاوہ ذکر اور فرج سے نکلنے والا کیڑا اور کنکر بھی وضو کو توڑ دیتے ہیں، کیونکہ ان پر

نجاست ہوتی ہے۔ (رد المختار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۳): بچھلے مقام میں انگلی داخل کرنے کی کوشش کی، اگر پوری غائب نہ ہوئی تو دیکھا جائے گا کہ انگلی پر

رطوبت اور بند ہو ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر وہ غائب ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا، حقیقت کا آلہ اگر داخل

کیا پھر نکالا اگر اس پر تری نہیں تو بھی احتیاط اسی میں ہے کہ دوبارہ وضو کرے (اگر تری ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا)۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۱)

وضاحت (۲): پیشاب گاہ کے سوراخ میں تیل (یا کسی اور شے) کے قطرے پکائے اگر باہر نکل آئے تو وضو نہ ٹوٹے گا،

لیکن اگر حقیقتہً کرایا اور تیل وغیرہ باہر آ گیا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۱)

مسئلہ: مرد یا عورت کے اگلے مقام اور زخم سے نکلنے والی ہوائی زخم، کان، ناک یا منہ سے نکلنے والے کبر و جسم سے

صرف گوشت کے الگ ہونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۱): مرد اور عورت کے اگلے مقامات سے اگر ہوا خارج ہو تو اول تو وہ ہوا ہے ہی نہیں اگر ہوا بھی تو محل

نجاست سے پیدا ہونے والی نہیں ہے، بلکہ وہ اعضا کا انحصار ہے۔

(رد المختار، ج ۱، ص ۱۳۶، البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۱)

وضاحت (۲): وہ عورت جس کا اگلا اور پچھلا مقام درمیانی پردہ کے پھٹ جانے سے مل گئے ہوں، اگر اس کے اگلے

مقام سے ہوا خارج ہو تو احتیاطاً اسے وضو کرنا واجب ہے۔

(فتاویٰ عالمگیری، ج ۱، ص ۹ میں جو تہرہ تہرہ کے توالہ سے ایشاب کا قول درج ہے، لیکن وجوب کا قول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے، امام ابوحنیفہ نے اسی کو اخذ فرمایا اور فتح القدیر میں اسی کو رائج قرار دیا ہے، کیونکہ ہوا غائباً و برہی سے آتی ہے)۔
ایسی عورت کو اگر خاوند تین طلاقیں دے تو دوسرے خاوند کے نکاح میں جب تک وہ حاملہ نہ ہو پہلے خاوند کے لئے حلال نہیں ہوتی، کیونکہ ممکن ہے کہ وطی دُبر میں ہوئی ہو، جب حمل ٹھہر جائے تو یقین ہو جائے گا کہ وطی دُبر میں نہیں ہوئی، نیز اس کے ساتھ صرف اس صورت میں وطی جائز ہے جب کہ بغیر کوشش کے اس کے قبل میں وطی ہو سکتی ہو۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۳): جس عورت کا پیشاب اور وطی کا مقام تھٹ کر ایک ہو چکا ہو تو اس کے اگلے مقام سے نکلنے والی ہوا وضو کو نہیں توڑتی، اور نہ ہی اس کے لئے وہ بقیہ احکام لاگو ہیں جن کو وضاحت نمبر ۲ میں بیان کیا گیا۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۴): ہوا پاخانہ کے مقام سے خارج ہوئی، لیکن آدمی کو ظن غالب ہے کہ یہ اوپر سے نہیں آئی تو یہ بھی اِختِلَاج میں شمار ہوگی، اور اس سے وضو نہ ٹوٹے گا، اس بارے میں غالب ظن کافی ہے۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۵): کیز اجو زخم، کان، ناک وغیرہ سے نکلتا ہے وہ پاک ہوتا ہے، لہذا اس کے نکلنے سے وضو نہ ٹوٹے گا، اور اس کے اوپر زخم کی رطوبت سیلان کے قابل بھی نہیں ہوتی) اسی طرح جو گوشت اس کے زخم سے جدا ہوگا وہ اس کے حق میں پاک ہوتا ہے، اس کی نجاست غیر کے حق میں ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۶): فقہاء نے فرمایا ہے کہ زندہ چیز سے جو حصہ گوشت کا جدا ہوتا ہے اس کا حکم اس کے مُرْذَر کا سا ہوتا ہے لیکن یہ حکم اس کے غیر کے لئے ہوتا ہے خود اس کے اپنے حق میں وہ جدا ہونے والا حصہ پاک ہوتا ہے، حتیٰ کہ کوئی شخص اپنے جسم سے الگ ہونے والے حصہ کو اٹھا کر نماز ادا کرے تو نماز درست ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

(غیر کے حق میں وہ جدا ہونے والا حصہ مُرْذَر کی مانند ناپاک ہوگا، نیز اگر جدا ہوتے وقت خون ہے تو وضو خون کے بہنے کے باعث ٹوٹ جائے گا، نہ کہ جدا ہونے کے باعث)

وضاحت (۷): پیٹ کے زخم سے ہوا خارج ہونے سے وضو نہیں ٹوٹتا، جس طرح بڈ بڈاؤ کا ر سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

(عالم گجریہ، ج ۱، ص ۹)

وضاحت (۸): عورت کے فرنج داخل سے پیشاب نکل آیا لیکن فرنج خارج سے باہر نہیں آیا تب بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

(عالم گجریہ، ج ۱، ص ۱۰)

وضاحت (۹): جس کا ذکر کٹا ہوا ہو اس کے زخم سے پیشاب کی مانند رطوبت نکلے، اگر اس کو روکنے پر قادر ہے تو وہ

پیشاب ہے (اس کے نکلنے ہی وضو ٹوٹ جائے گا) اگر روکنے پر قادر نہیں ہے تو جب تک بہہ نہ جائے وضو نہ ٹوٹے گا۔

(عالم گجریہ، ج ۱، ص ۱۰)

وضاحت (۱۰): مختلف شرعی طور پر مدت ثابت ہو تو اس کی دوسری شرمگاہ کا حکم زخم کا سا ہوگا، پیشاب جب تک اس سے

بہہ نہ جائے وضو نہ ٹوٹے گا۔

(عالم گجریہ، ج ۱، ص ۱۰)

وضاحت (۱۱): اگر مرد کے ذکر پر زخم کے دوسرے ہوں، ایک سرے سے پیشاب کی نالی کی رطوبت نکلتی ہو اور دوسرے

سرے سے وہ رطوبت نکلے جو پیشاب کی گذرگاہ میں نہیں بہتی، اس صورت میں پہلا سر پیشاب کی نالی کا برا

قرار پائے گا، یعنی اگر رطوبت اس سرے سے ظاہر ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا، اگرچہ وہ رطوبت نہ بہے،

اور دوسرے سرے سے جب تک رطوبت بہہ نہ جائے وضو نہ ٹوٹے گا۔ (الفتاویٰ العالم گجریہ، ج ۱، ص ۱۰)

وضاحت (۱۲): کسی کو پیشاب کے (بے اختیار) نکل جانے کا خوف ہو، وہ اپنی پیشاب گاہ کے سوراخ میں روئی داخل

کرے، اگرچہ حالت یہ ہو کہ اگر روئی نہ داخل کی جائے تو پیشاب بہہ نکلے ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں،

جب تک اس روئی پر پیشاب ظاہر نہ ہو وضو نہ ٹوٹے گا۔ (الفتاویٰ العالم گجریہ، ج ۱، ص ۱۰)

وضاحت (۱۳): پاخانہ کا مقام باہر نکل آیا، اسے اپنے ہاتھ یا کپڑے سے اندر کیا، اس عمل سے وضو ٹوٹ جائے گا،

کیونکہ ایسی صورت میں اس کے ہاتھ (یا کپڑے) پر کچھ نجاست لگ جاتی ہے۔ (الفتاویٰ العالم گجریہ، ج ۱، ص ۱۰)

مسئلہ: کسی نے اپنے ذکر کے سوراخ میں روئی ڈال لی، اگر روئی کا ایک سراؤ گھر سے خارج ہے یا ذکر کے سوراخ کے

برابر ہے اس صورت میں اگر روئی کی باہر والی طرف تر ہو گئی تو وضو ٹوٹ جائے گا، اگر صرف اندر والی طرف تر

ہوئی تو وضو نہ ٹوٹے گا۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۸، ۱۳۹)

وضاحت (۱): روئی کا وہ حصہ جو ذکر سے خارج ہے یا اس کے سُورِخ کے برابر ہے اس تک تری کے نہایت کرنے سے نجاست کے خُرُوج کا تحقیق ہوگا، اس لئے وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر وہ روئی سُورِخ ذکر میں غائب ہو اس کے برابر یا باہر نہ ہو تو اس کے تر ہونے سے خُرُوج نجاست مُتَحَقِّق نہ ہوگا لہذا وضو نہ ٹوٹے گا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

وضاحت (۲): دُبر اور فَرْجِ داخل میں روئی یا کپڑا ہونے کی صورت میں یہی حکم ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)
وضاحت (۳): فَرْجِ خارج میں کپڑا یا روئی وغیرہ رکھی، اس کے اندر روئی جانب نجاست سے تر ہوگئی تو بھی وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ اوپر کی جانب تری کا نفوذ نہ ہو، اس صورت میں فَرْجِ داخل سے نجاست کے خُرُوج کا یقین ہو گیا ہے، اور وضو کے ٹوٹنے میں فَرْجِ داخل سے خُرُوج نجاست کا ہی اعتبار ہے، کیونکہ عورت میں فَرْجِ خارج کی حیثیت وہی ہے جو مرد کے قُلْفہ کی ہوتی ہے، اگر ذکر سے نجاست خارج ہوئی، قُلْفہ میں آگئی وضو ٹوٹ جائے گا، اگرچہ اس سے باہر نہ نکلے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۴): درج بالا صورت میں روئی اگر نجاست سے تر ہوگئی تو وضو ٹوٹے گا ورنہ نہیں، نجاست، خُض، نفاس یا اِسْتِحَاذہ کا خون ہے، اگر رُطوبتِ فَرْج سے تر ہوگئی تو وضو نہ ٹوٹے گا کیونکہ رُطوبتِ فَرْج پاک ہوتی ہے، اس صورت میں فَرْجِ داخل سے خُرُوج نجاست نہ ہوگا، لہذا وضو نہ ٹوٹے گا۔ (جدالمستار، ج ۱، ص ۱۰۸)
وضاحت (۵): فَرْجِ خارج پر روئی یا کپڑا رکھا تھا وہ گر گیا اگر اس میں نجاست کی تری ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر تری نہیں تو وہ نہ ٹوٹے گا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۶): سُورِخ ذکر سے روئی نکلی اگر اس پر تری ہے اگرچہ بہت قلیل ہو وضو ٹوٹ جائے گا، اگر اس پر نجاست کا کوئی اثر نہ ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۷): سُورِخ ذکر میں تیل پٹکا یا وہ واپس نکل آیا اگر اس میں نجاست کا اثر (تری یا بُدُو) ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۸): پانچ خانے کے مقام میں تیل ڈالا، وہ باہر آئے تو وضو ٹوٹ جائے گا اگرچہ اس میں رُطوبت نہ ہو، کیونکہ یہ تیل آنتڑیوں کی غلافِ ظِلّت سے مل کر واپس آیا ہے اور آنتڑیاں محلِ نجاست ہیں، جب کہ ذکر محلِ نجاست نہیں،

اسی طرح حُفَّتہ کے بعد دُبر سے تیل وغیرہ خارج ہو وضو تو رُذے گا، اس سے روزہ بھی ٹوٹ جائے گا، روزہ کا ٹوٹنا حُفَّتہ لینے کے باعث ہے اور وضو کا ٹوٹنا نجاست کے خُروج کے باعث ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۹)

انگلی کا کچھ حصہ پاخانے کے مقام میں داخل کیا (اور نکالا) اگر اس پر رُطوبت ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں، اور اگر پوری انگلی داخل کی یا استخراج کرتے وقت انگلی داخل کی تو وضو اور روزہ دونوں ٹوٹ جائیں گے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۹)

وضاحت (۱): حُفَّتہ کے آلے کا سزا داخل کیا، باہر نکالنے پر اس پر رُطوبت ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں، لیکن اِجْتِیَاظ اس میں ہے کہ وضو کر لے (اگر چہ اس پر رُطوبت نہ ہو)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۹)

کیونکہ بعض اوقات اتنی قلیل نجاست ہوتی ہے کہ جس کے ساتھ اس کی تمیز نہیں ہوتی۔ (جدالمحتار، ج ۱، ص ۱۰۹)

(انگلی کا حصہ داخل کرنے کی صورت میں بھی اِجْتِیَاظ دوبارہ وضو کر لینا چاہئے اگر چہ اس پر رُطوبت نہ دکھائی دے)۔

ذکر پر زخم ہو اس کے دوسرے ہوں، ایک سرے سے رُطوبت نکلے جو پیشاب کی گذرگاہ سے آتی ہو اور دوسرے سرے سے وہ رُطوبت نہ نکلے تو پہلا سزا قلیل کے قائم مقام ہوگا اگر اس پر پیشاب ظاہر ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا اگر چہ وہ نہ بچے اور دوسرے سرے سے نجاست جب تک بہ نہ جائے وضو نہ ٹوٹے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

وضاحت (۲): دوسرے سرے کا حکم زخم کا سا ہوگا (نجاست ہے تو وضو نہ لے گا ورنہ نہیں)۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

مسئلہ: خُشْیِ مُشْکَل کے دونوں فُرُجوں سے جو نجاست ظاہر ہوگی اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، اور خُشْیِ غَیْرِ مُشْکَل کا دوسرا فُرُج زخم کی طرح ہوگا۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

مسئلہ: صُفْرَاء، سُوْدَاء، کھانے اور پانی کی تے وضو کو توڑ دیتی ہے جب کہ وہ مُنہ بھر ہو۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۷)

وضاحت (۱): مُنہ بھرتے وہ ہوتی ہے جس کو تَکْلِیف کے ساتھ روکا نہ جاسکے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۷)

وضاحت (۲): خُون کی تے کی چار صورتیں ہیں۔

﴿۱﴾ سر کی جانب سے ہو اور خُون جما ہوا ہو، اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، منہ بھر کر ہو یا نہ ہو۔

﴿۲﴾ سر کی جانب سے ہوا اور خون بہنے والا ہو، وضو ٹوٹ جاتا ہے، منہ بھر ہوا کم۔

﴿۳﴾ پیٹ سے ہوا اور خون جما ہوا ہو جب تک منہ بھر نہ ہو وضو نہیں ٹوٹتا۔

﴿۴﴾ پیٹ سے ہوا اور خون بہنے والا ہو وضو ٹوٹ جاتا ہے منہ بھر ہوا اس سے کم ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۷)

وضاحت (۳): کھانے اور پانی کی قے اس وقت وضو کی ناقض ہوگی جب کہ مرقعہ سے نکل کر اُپر آئی ہو، اگرچہ معدہ

میں پہنچتے ہی قے ہوگئی اور معدہ میں نہ بٹھری ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۷)

وضاحت (۴): قے منہ بھر (جس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے) نجاستِ غلیظہ ہوتی ہے اگرچہ وہ بچے کی ہو اور اس نے دودھ

پینے کے ساتھ ہی قے کر دی ہو، کیونکہ نجاست اس میں ملی ہوتی ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

وضاحت (۵): کھانا یا پانی ابھی غذا کی نالی میں تھا (معدہ میں نہیں پہنچا تھا) اُٹھو آیا (چھینک آئی) اور منہ سے باہر آگیا

تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

وضاحت (۶): کسی نے سانس کی قے کی، یا بہت سے کپڑے اس کی قے کے ذریعے خارج ہوئے تو وضو نہ ٹوٹے

گا، کیونکہ ان کے ساتھ جو رطوبت ہوتی ہے وہ اتنی مقدار میں نہیں ہوتی جو منہ بھر قے قرار پائے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

وضاحت (۷): سوئے ہوئے آدمی کے منہ سے جو پانی نکلتا ہے وہ پاک ہوتا ہے، سر کی جانب سے ہو یا معدہ کی

جانب سے، زرد رنگ کا بدبو دار ہو یا نہ ہو۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

وضاحت (۸): نیت کے منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک ہوتا ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

وضاحت (۹): شراب کی قے وضو کو توڑ دیتی ہے، اور وہ ناپاک ہوتی ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

مسئلہ: بلغم کی قے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

وضاحت (۱): خالص بلغم کی قے منہ بھر ہوا کم، پیٹ سے آئے یا سر سے اُترے کسی صورت میں وضو نہیں توڑتی۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

وضاحت (۲): بلغم کی قے میں کھانا بھی شامل ہو تو غالب کا اعتبار ہوگا، یعنی اگر کھانا غالب اور اس قدر ہو کہ منہ بھر کی

مقدار ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں، اور اگر نلکم کا غلبہ ہو تو بھی وضو نہیں ٹوٹے گا، اور اگر دونوں برابر ہوں تو ہر ایک کا الگ الگ اعتبار ہوگا، یعنی دونوں منہ بھر کی مقدار ہوں تو کھانے کی قے کے منہ بھر ہونے کی وجہ سے وضو ٹوٹ جائے گا اگر دونوں منہ بھر نہ ہوں تو وضو نہ ٹوٹے گا۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

مسئلہ: اگر ایک بار کے پانی مثلاً نے سے (جو قے کا سبب ہے) تھوڑی تھوڑی بار بار قے ہوئی تو اس کو جمع کیا جائے گا (یعنی ساری قے اتنی مقدار میں ہو کہ منہ بھر ہو جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا ورنہ نہیں ٹوٹے گا)۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۸)

وضاحت: ایک بار پانی مثلاً نے کا معنی یہ ہے کہ پانی مثلاً یا قے آئی ابھی طبعیت کو مسکون نہ ہو پھر قے آئی تو یہ ساری قے ایک بار کے پانی مثلاً نے کے باعث ہوگی، اس ساری قے کو جمع کیا جائے، اگر چہ مجلس تبدیل ہو جائے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۴۰)

مسئلہ: ہر وہ چیز جو (انسانی بدن سے خارج ہو اور) کسی وقت بھی حدّث نہ ہو، ناپاک نہیں ہوتی۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۴۰)

وضاحت (۱): حدّث سے مراد ہے بے وضو ہونے یا غسل کے واجب ہونے کا سبب ہونا۔

وضاحت (۲): مقدور (مثلاً ہر وقت رستے رہنے والا زخم، مُسْتَلْسِل دَسْتُوں والا، پیشاب کے مُسْتَلْسِل قطروں والا وغیرہ) کے جسم سے جو ان بیماریوں کے باعث نُحُوں، پیپ، پاجانہ اور پیشاب وغیرہ خارج ہوتے ہیں جب تک وقت باقی رہتا ہے وہ حدّث کا باعث نہیں ہوتے، لیکن وقت کے گزرنے سے ان کا وضو ٹوٹ جائے گا (لہذا یہ ناپاک ہیں)۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۴۰)

وضاحت (۳): تھوڑی قے (جو منہ بھر نہ ہو) اور تھوڑا نُحُوں (یا پیپ وغیرہ) جس کو اگر چھوڑ دیا تو نہ ہے ان سے وضو نہیں ٹوٹتا تو یہ چیزیں ناپاک بھی نہیں ہیں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۴۰)

وضاحت (۴): کسی نے شراب پی، یا پیشاب پی لیا اور قے کر دی، تو یہ قے اگرچہ قلیل ہو جس سے، یہ چیزیں قے کے باعث نجس نہیں ہوئیں بلکہ ان کا اصل ناپاک ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۴۰)

مسئلہ: نیند جس سے بدن کی قوتِ مابکّہ زائل ہو جائے، وضو کو توڑ دیتی ہے، اگر نیند میں قوتِ مابکّہ زائل نہ ہو تو وضو نہیں ٹوٹتا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۴۱)

وضاحت (۱): نیند وہ طبعی فُتور ہے جو انسان میں اس کے اختیار کے بغیر پیدا ہو جاتا ہے، جس سے خواہش ظاہری اور خواہش باطنی باوجود تندرست ہونے کے کام کرنے سے روک جاتے ہیں، اسی طرح عقل کے موجود ہونے کے باوجود اس کا استعمال روک جاتا ہے، ان تمام اُمُور کے نتیجہ میں آدمی حقوق کی ادائیگی سے عاجز رہ جاتا ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

وضاحت (۲): ایک کڑوٹ، ایک سریرین، چٹ اور منہ کے بل سونے سے بدن کی قوتِ نارسہ زائل ہو جاتی ہے، (لہذا ایسی نیند سے وضو ٹوٹ جاتا ہے)۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

وضاحت (۳): ایک سریرین کی جانب جھکاؤ کی حالت میں سونے سے خواہ گہنی کا سہارا لیا ہو یا نہ، مقعد زمین سے اٹھ جاتی ہے، (اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے)۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

وضاحت (۴): مندرجہ ذیل صورتوں میں سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

﴿۱﴾ بیٹھے ہوئے سونا (جب کہ دونوں سریرین نیچے جھے ہوئے ہوں) اگرچہ کسی چیز کے ساتھ اس طرح ٹیک

لگائی ہو کہ اگر اس چیز کو ہٹا دیا جائے تو آدمی گر پڑے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

﴿۲﴾ کھڑے کھڑے سو جانا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

﴿۳﴾ بحالتِ رکوع سونا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

﴿۴﴾ رنجہ میں اس حالت پر سونا جو مزید کے لئے مَسْنُون ہے، مرد کے لئے مَسْنُون حالت یہ ہے کہ پیٹ

رانوں سے بلند ہو بازو دکر وٹوں سے جدا ہوں، اس کیفیت پر سونا نماز کے اندر ہو یا بیرون نماز

دونوں صورتوں میں وضو نہیں ٹوٹتا۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۱)

﴿۵﴾ اگر دونوں سریرین زمین پر جمے ہوئے ہوں اور دونوں پاؤں ایک جانب نکال کر سونے تو اس سے وضو

نہیں ٹوٹتا۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

﴿۶﴾ دونوں سریرین زمین پر جمے ہوں، گھٹنے کھڑے ہوں پٹلیوں پر بازوؤں سے حلقہ بنالے یا کوئی کپڑا

وغیرہ پیٹھ کے پیچھے سے گدرا کر پٹلیوں کو باندھ لے، ان دونوں صورتوں میں سرگشتوں پر ہو یا نہ

ہو وضو نہیں ٹوٹتا۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

﴿۷﴾ گھوڑے کی زین یا گدھے کی پیٹھ پر ڈالے ہوئے کپڑے پر سویا (جب کہ مُرین جیسے ہوئے ہوں) تو وضو نہ ٹوٹے گا۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

﴿۸﴾ چوپائے (گھوڑے گدھے وغیرہ) کی ننگی پیٹھ پر سویا اگر جانور چڑھائی چڑھ رہا ہے یا بنوار زمین پر چل رہا ہے تو وضو نہ ٹوٹے گا، اگر جانور چڑھائی سے اتر رہا ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۲)

مسئلہ: بیٹھا ہوا تھاغیند سے جھونکے آئے اور زمین پر گر پڑا اگر گرنے کے ساتھ ہی جاگ پڑا تو وضو نہ ٹوٹے گا۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۱۳۲)

وضاحت (۱): گرنے سے پہلے چٹختی دیر بحالت نیند میٹھا رہا وضو نہ ٹوٹے گا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

وضاحت (۲): (اگر صرف نیند کے جھونکے آئے اور زمین پر نہ گرا تو بھی وضو نہ ٹوٹے گا اسی طرح) گرنے کے دوران اگر بیدار ہو گیا تو بھی وضو نہ ٹوٹے گا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

وضاحت (۳): گرنے کے متصل بعد بغیر کسی وقفہ کے بیدار ہو جائے تو بھی وضو نہ ٹوٹے گا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۲، ۱۳۳)

وضاحت (۴): زمین پر گرنے کے کچھ وقفہ بعد بیدار ہوا تو وضو جا تا رہے گا کیونکہ اس طرح لیٹ کر سونے کی کیفیت پائی گئی ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

مسئلہ: (لیٹ کر نیز جن صورتوں میں نیند سے قوتِ مایسکہ راکل ہو جاتی ہے) اُوگھ آئی وضو نہ ٹوٹے گا۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۱۳۳)

وضاحت (۱): اُوگھ (نیند کی وہ ابتدائی صورت ہوئی جس) میں آدمی پاس کی جانے والی گفتگو کا اکثر حصہ سنتا رہتا ہے۔ (اگر گفتگو کا زیادہ حصہ نہ سنے تو اس کا حکم نیند کا سا ہوگا، یعنی وضو ٹوٹ جائے گا)۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

وضاحت (۲): (اس صورت میں سخت احتیاط کی ضرورت ہے) لہذا اپنے آپ پر بھروسہ کر کے دھوکے میں نہ رہے کیونکہ اکثر انسان نیند میں مُستغرق ہو چکا ہوتا ہے لیکن جاگ جانے کے بعد اس کے خلاف گمان کرتا ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۳)

مسئلہ: عتہ سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۱۴۳)

وضاحت (۱): عتہ ایک بیماری ہوتی ہے، جس سے عقل میں خلل آ جاتا ہے، خیزاگی کی کیفیت طاری ہو جاتی ہے، کلام گڈنڈ ہو جاتی ہے، اور اس کی تدابیر بگڑ جاتی ہیں، لیکن آدمی مارتا پیٹتا اور گالی گلوچ نہیں کرتا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۳)

وضاحت (۲): عتہ میں مبتلا آدمی کی عبادات کی ادائیگی درست ہوتی ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۳)

مسئلہ: ہمارے نبی کریم ﷺ کی نیند ناقض وضو نہ تھی۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۳)

وضاحت (۱): بعض علماء نے لکھا کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی نیند ایسی ہی ہوتی تھی کہ اس سے ان کا وضو نہیں ٹوٹتا تھا، لیکن البحر الرائق میں قنیہ کے حوالے سے ہے کہ یہ ہمارے نبی پاک صاحبِ اولاد ﷺ کا خاصہ تھا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۳)

وضاحت (۲): بخاری و مسلم میں ہے کہ نبی کریم ﷺ سوئے یہاں تک خزانوں کی آواز آنے لگی، آپ ﷺ نماز کے لئے

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۳)

کھڑے ہوئے اور وضو نہ فرمایا۔

وضاحت (۳): حدیث مبارک میں وارد ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میری آنکھیں سوتی ہیں دل جاگتا رہتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۳)

وضاحت (۴): بعض روایات میں آیا ہے کہ ایک رات نبی کریم ﷺ بچھلی رات لشکر سمیت اُترے اور سو گئے، اس وقت

جاگے جب سورج طلوع ہو چکا تھا، اس حدیث پاک اور ماقبل درج شدہ حدیث مبارک میں کوئی تضاد نہیں، کیونکہ دل کی بیداری سے حدت وغیرہ بدن سے تعلق رکھنے والے حالات کا علم ہوتا ہے، اور طلوع فجر اور طلوع شمس ان امور سے نہیں جن کا ادراک دل سے ہوتا ہے ان امور کا ادراک تو آنکھوں سے تعلق رکھتا ہے، جو اس وقت بخواب تھیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۳)

مسئلہ: بے ہوشی اور غشی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۳)

وضاحت (۱): دل یا دماغ کی وہ آفت جس سے ادراک اور افعال کے وقت حرکت دینے کے ٹوٹی معطل ہو جاتے ہیں، عقل باقی رہتی ہے لیکن وہ مغلوب ہو جاتی ہے، ایسی کیفیت کو غشی کہتے ہیں، بشرطیکہ یہ دل کے ضعف اور

کسی ایسے سبب سے رُوح کے اس کی طرف پہنچ ہو جانے کے باعث ہو جو وہیں اس کو دُبالے اور اسے باہر نکلنے کا راستہ نہ مل سکے، اور اگر اُرْدَاک اور حرکت دینے کے قُوئی کا عَطْل دماغ کے بَطُونِ نَفْس سے بھر جانے کے باعث ہو تو اسے بے ہوشی کہتے ہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

وضاحت (۲): جب مرگی سے آفاقہ ہو تو بھی وضو لازم ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

مسئلہ: جُنُون یعنی پاگل پُن سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

وضاحت (۱): جُنُون وہ کیفیت ہوتی ہے جس میں عقل سلب ہو جاتی ہے، جب کہ بے ہوشی اور غشی میں عقل باقی رہتی ہے صرف مغلوب ہو جاتی ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

وضاحت (۲): جُنُون کم ہو یا زیادہ وضو کو توڑ دیتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

مسئلہ: نشہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

وضاحت (۱): شراب وغیرہ پینے کے بعد ان سے اُٹھنے والے بخارات کے باعث دماغ کا اس طرح بھر جانا کہ اچھے بُرے معاملات کے درمیان تمیز کرنے والی عقل مُعَطَّل ہو جائے ایسی کیفیت کے طاری ہونے کو نشہ کہتے ہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

وضاحت (۲): اگر عقل پر مندرجہ بالا کیفیت کا غلبہ اس حد تک ہو کہ کلام کا زیادہ حصہ بُدیان پر مشتمل ہو تو مُسْتَلٰی بہ قول کے مطابق وہ نشہ میں داخل ہے، ایسی حالت میں آدمی چلتے ہوئے لڑکھڑکتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

وضاحت (۳): قسم اور حد کے بارے میں بھی اسی قول پر فتویٰ ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

وضاحت (۲): نشہ اگرچہ بھنگ کے استعمال سے ہو وضو ٹوٹ جائے گا اور ایسی حالت میں دی ہوئی طلاق زجرِ اَوَاقِع ہو جاتی ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

مسئلہ: بالغ جاتے ہوئے رُکُوع و سُجُود والی یعنی کَامِل نماز میں قُبْحَہ لگائے تو اس کا وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴، ۱۴۵)

وضاحت (۱): جس طرح مَقْشُور مَوْرُوث کی وراثت سے قاتل کا حصہ باطل ہو جاتا ہے اسی طرح قُبْحَہ کی صورت میں وضو کا باطل ہونا بھی زجر کے طور پر ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۴۴)

وضاحت (۲): قہقہہ آواز کے ساتھ ہنسنا ہوتا ہے جو خود بھی منے اور ساتھ والے بھی سنیں، خواہ دانت ظاہر ہوں یا نہ۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۴)

وضاحت (۳): ضحک وہ ہنسی ہوتی ہے جس کی آواز صرف خود ہنسنے والا منے، ساتھ والے کو اس کی آواز سنائی نہ دے،

اور تبسم وہ ہنسی ہوتی ہے جس میں آواز نہ ہو بلکہ صرف دانت ظاہر ہوں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۴): قہقہہ سے نماز اور وضو دونوں ٹوٹ جاتے ہیں، ضحک سے صرف نماز باطل ہوتی ہے، وضو نہیں ٹوٹتا اور تبسم

سے نہ نماز ٹوٹتی ہے اور نہ ہی وضو۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۵): قہقہہ کے ساتھ وضو ٹوٹنے کے حکم میں مرد اور عورت برابر ہیں۔ (المرالمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۶): قہقہہ سہو سے ہو یا زنیان سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۷): نابالغ بچہ یا سویا ہوا آدمی ہنسے تو وضو نہیں ٹوٹتا، کیونکہ وضو نماز جزا اور سزا کے طور پر ہوتا ہے اور یہ دونوں

سزا کے مستحق نہیں ہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۸): کسی کو حدیث لاحق ہوا، بتا کے ارادہ سے اس نے وضو کیا اور واپس آتے ہوئے رستہ میں قہقہہ لگایا تو

وضو ٹوٹ جائے گا اور نماز بھی باطل ہو جائے گی (نئے وضو کے بعد بتائیں کر سکتا)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۹): رکوع اور سجود والی نماز اگر کوئی شخص عذر کے باعث اشارہ سے ادا کر رہا ہو تو بھی یہی حکم ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۱۰): نماز جنازہ اور تجدہ تلاوت میں اگر کوئی قہقہہ لگائے تو وضو نہیں ٹوٹے گا لیکن نماز جنازہ اور تجدہ تلاوت

باطل ہو جائیں گے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۱۱): کسی آدمی نے سواری پر شہر یا گاؤں کے اندر نماز نفل ادا کرنے کے دوران قہقہہ لگایا تو وضو نہ ٹوٹے گا

کیونکہ شہر اور گاؤں کے اندر سواری پر نماز درست ہی نہیں ہوتی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۱۲): رکوع و سجود والی نماز میں قہقہہ سلام سے بعد تشہد سے پہلے ہو یا تجدہ سہو کے دوران (اور اس کے بعد سلام

سے پہلے) بہر صورت وضو ٹوٹ جائے گا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۱۳): بعد از آنکہ میں مقدار تشہد بیٹھنے کے بعد اگر چہ عمداً قہقہہ لگایا وضو ٹوٹ جائے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

مسئلہ: امام نے قہقہہ لگایا عمداً حدیث لاحق کر لیا، اس کے بعد مقتدی نے قہقہہ لگایا، اس صورت میں مقتدی کا وضو نہیں ٹوٹے گا، اسی طرح اگر امام کے عمداً کلام یا سلام کے بعد مقتدی نے قہقہہ لگایا تو مقتدی کا وضو نہ ٹوٹے گا۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵، ۱۳۶)

وضاحت (۱): اگر امام سے پہلے یا اس کے ساتھ مقتدی نے قہقہہ لگایا تو اس کا وضو بھی ٹوٹ جائے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۲): مقتدی اگر چہ مسبوق ہو، اگر اس نے امام کے قہقہہ کے بعد قہقہہ لگایا تو اس کا وضو نہ ٹوٹے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۳): وترج بالا صورت میں مقتدی کے وضو نہ ٹوٹنے کی وجہ یہ ہے کہ جب امام نے قہقہہ لگایا تو مقتدی کی نماز باطل ہوگئی، اب اس کا قہقہہ نماز کے باطل ہونے کے بعد ہے (اس سے وضو نہیں ٹوٹتا)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

مسئلہ: نمازی کا وضو ٹوٹ گیا وہ بنا کے ارادہ سے وضو کرنے کے لئے آیا وضو میں وہ مؤزہ یا ستر یا جیجرہ کا مسح بھول گیا یا کسی عضو کو دھونا بھول گیا، پھر نماز دوبارہ شروع کرنے سے پہلے اس نے قہقہہ لگایا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر نماز کے آغاز کے بعد اس کو یاد آیا کہ میرا مسح یا عضو کا دھونا باقی ہے پھر قہقہہ لگایا تو وضو نہ ٹوٹے گا۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۱): (بنا کے ارادہ سے وضو کے لئے آنے والا وضو کر کے دوبارہ شروع کرنے تک) محکم نماز، حاکمیت میں ہوتا ہے (اور حالت نماز میں قہقہہ ناقض وضو ہوتا ہے اس لئے اس کا وضو ٹوٹ جائے گا)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۲): نماز شروع کرنے کے بعد جب یاد آگیا کہ میرا مسح رہتا ہے یا کوئی عضو دھونے سے رہتا ہے تو اس کی نماز باطل ہوگئی، اس کے بعد قہقہہ نماز کے اندر نہیں بلکہ خارج نماز ہے لہذا وضو نہ ٹوٹے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

(دوبارہ نماز شروع کرنے کے بعد اگر یاد نہ بھی آیا کہ میرا مسح یا عضو کا دھونا رہتا ہے اور قہقہہ لگایا تو بھی وضو نہ ٹوٹے گا کیونکہ وہ نماز ہی نہیں ہوتی جو طہارت مکمل ہونے کے بغیر ہو لہذا قہقہہ خارج صلوة ہوگا)

مسئلہ: مرد اور عورت یا دو مردوں یا دو عورتوں کی مباشرتِ فاحشہ دونوں کے وضو کا ناقض ہے، اگرچہ تری نہ دیکھیں۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۱): مباشرت، بشرہ سے ہے جس کا معنی ظاہری جلد ہے اور فاحشہ لفظ فحش سے بنا ہے جس کے دو معنی ہیں،

ایک اس کا معنی ظہور ہے اس صورت میں مرد اور اس کی عورت کے ننگے اعضاء کا آپس میں ملنا ہے، دوسرا مفہوم اس کا ہے وہ امر جو شرعاً ممنوع ہو تو اس صورت میں مرد اور انہی عورت یا دو مردوں یا دو عورتوں کے

اعضاء کا آپس میں ملنا ہے (کیونکہ یہ صورتیں شرعاً ممنوع ہیں)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۲): مباشرتِ فاحشہ وضو کا حکمی ناقض ہے۔

وضاحت (۳): مباشرتِ فاحشہ سے مُراد طرَفین کی شرمگاہوں یا ثَمَل اور مُبر کا بغیر پردہ کے ملنا جب کہ مرد کے آلہ

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

میں انتشار ہو۔

وضاحت (۴): طرَفین کی شرمگاہوں یا ثَمَل اور مُبر کے بے پردہ ملنے سے وضو ٹوٹتا ہے اگر دُخول ہو تو مُنسل واجب ہو

جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت (۵): وضو کے ٹوٹنے کے لئے طرَفین کا بحالتِ شہوت ہونا شرط ہے۔

وضاحت (۶): ایسی صورت میں بدمی کا اخراج بالعموم ہو جاتا ہے اس لئے احتیاطاً وضو کے ٹوٹنے کا حکم دیا جاتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۶)

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۷)

مسئلہ: ذکر اور عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

وضاحت (۱): ذکر (یا ترویج) کو ہاتھ لگنے کے بعد ہاتھ کو دھو لینا مستحب ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۷)

وضاحت (۲): عورت اور مرد کا قریب البُؤغ بچے کو ہاتھ لگنے کے بعد وضو کر لینا مستحب ہے، اہمیت کرانے والے

(الدر المختار، ج ۱، ص ۱۳۷)

کے لئے یہ استحباب زیادہ مؤکد ہے۔

مسئلہ: نماز کے لئے وضو کے مُبکر کی تکفیر کی جائے گی، نماز کے لئے دیگر عبادات (جن کی ادائیگی کے لئے وضو ضروری ہے)

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

مثلاً قرآن مجید چھونے کے لئے مُبکر کی تکفیر نہ کی جائے گی۔

مسئلہ: دوڑان نماز کچھ اعضاء وضو کے دھونے میں شک ہو تو وضو کا اعادہ کر کے دوبارہ نماز ادا کرے بشرطیکہ شک کی عادت نہ ہو، اگر شک اس کی عادت ہو تو نماز جاری رکھے، نماز سے فراغت کے بعد اگر یہ شک واقع ہو تو اعادہ نہیں ہے۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

مسئلہ: یہ یقین ہے کہ کوئی عضو وضو میں دھلنے سے رہ گیا لیکن وہ عضو متعین نہیں تو بایاں پاؤں دھولے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

وضاحت (۱): یہ حکم اس صورت میں ہے جب اس کو وضو سے فراغت کے بعد یاد آیا اگر دوڑان وضو یا دیا مثلاً پاؤں نہ دھوئے تھے کہ یاد آیا کہ ایک عضو دھلنے سے رہ گیا تو اب سر کا مسح کرے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

وضاحت (۲): اس صورت (میں ضابطہ یہ ہے کہ) دھلے ہوئے عضو سے پہلے وضو دھویا جائے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

مسئلہ: طہارت کا یقین ہے لیکن بعد میں حادث لاحق ہونے کا شک ہے یا اس کے برعکس معاملہ ہے (کہ حادث کا یقین ہے لیکن طہارت کا شک ہے) تو یقینی امر کو لیا جائے گا (یعنی پہلی صورت میں اپنے آپ کو با وضو جانے اور دوسری صورت میں بے وضو) اور اگر دونوں (وضو اور حادث ہونے) کا یقین ہے لیکن شک اس میں ہے کہ پہلے کون سا ہوا تو اب اپنے آپ کو با وضو جانے۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

وضاحت (۱): جب ایک امر یعنی وضو یا حادث کا پہلے ہونا یقینی ہے اور دوسرے یعنی بعد میں ہونے والے امر کے بارے میں شک ہے تو یقینی امر کو لیا جائے گا کیونکہ وہ پہلے سے ہے، لیکن اگر دوسرے امر جو کہ مشکوک ہے کی تائید کسی اور وجہ سے ہو جائے تو وہ رائج ہو جائے گا۔

مثال اول: با وضو آدمی کو بخالت طہارت بیٹ الخلاء میں داخل ہونے کا یقین ہے لیکن وہاں سے باہر آنے سے پہلے قضا حاجت کا شک ہے تو اس کے ذمہ دوبارہ وضو کرنا ہے۔

مثال ثانی: بے وضو کو یقین ہے کہ وہ پانی کا برتن لے کر وضو کے لئے بیٹھا تھا، اسے شک ہے کہ اس نے انھنے سے پہلے وضو کیا یا نہیں تو اس کے ذمہ (دوبارہ) وضو نہیں (وہ اپنے آپ کو با وضو جانے)۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

وضاحت (۲): درج بالا صورتوں میں حدّث سے مُراد حقیقی بھی ہو سکتا ہے حکمی بھی، مثلاً شک ہوا کہ سویا تھا، یا سُرنیوں کو

جما کر سویا تھا یا نہیں، یا اس کے سُرنیوں میں سے ایک اٹھ گیا تھا یا نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)

مسئلہ: پانی یا کپڑے کے ناپاک ہونے، طلاق یا غلام کو آزاد کرنے میں شک ہو تو اس کا اعتیاد نہیں، یہی حکم کنوئیں، حوض، راستوں میں رکھے ہوئے مشکے جن سے چھوئے، بڑے، مُسلمان اور کافر پانی بھرتے ہیں، مُشرکوں اور جابِلوں کے تیار کردہ گھی، روٹی، کھانوں اور کپڑوں کا ہے (یعنی شک کی بنا پر اُن کی ناپاکی کا حکم نہیں دیا جاسکتا)۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۰)



﴿اِسْتِجَاء﴾

وضاحت: (پیشاب یا پاخانہ کے) خُرُوج کے رُستے سے نجاست کو زائل کرنا اِسْتِجَاء کہلاتا ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۵)

مسئلہ: اِسْتِجَاء پانچ طرح کا ہوتا ہے۔

﴿۱﴾ بَیِّنَات، خِفْض اور نَفَاس کی صُورت میں مَخْرُج کو دھونا تا کہ نجاست باقی بدن پر نہ پھیل جائے، یہ

واجب ہے۔

﴿۲﴾ نجاست مَخْرُج سے تَجَاوُز کر جائے وہ تَجَاوُز کم ہو یا زیادہ، اَخْطُ یہ ہے کہ اس صورت میں اِسْتِجَاء

واجب ہے۔

﴿۳﴾ نجاست مَخْرُج سے تَجَاوُز نہ کرے، اس صورت میں مُسْنُون ہے۔

﴿۴﴾ پیشاب کرے پاخانہ نہ پھرے تو قُبُل کو دھونا مُسْتَحَب ہے۔

﴿۵﴾ ہوا کے خُرُوج پر اِسْتِجَاء کرنا بِدْعَت ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۶)

اسی طرح پتھر نکلنے یا سونے یا فصد لگوانے کے بعد اِسْتِجَاء کرنا بِدْعَت ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۵)

وضاحت (۱): ہوا خود پاک ہوتی ہے، اس سے وضو ٹوٹنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ موضع نجاست سے پیدا ہوتی ہے، ہوا کے خارج ہونے سے جسم پر کچھ نجاست نہیں لگتی لہذا اس وقت استنجاء سنت نہ ہوگا بلکہ بدعت ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۵)

وضاحت (۲): پتھر پر اگر تری نہ ہو یا تری تو ہو لیکن اس سے دُبر پر نجاست نہ لگے تو استنجاء فُضُول ہے، اور اگر اس پر تری ہو اور نجاست جسم پر لگ جائے تو اس صورت میں استنجاء نجاست کے لگ جانے کے باعث کیا جائے گا پتھر لگنے کی وجہ سے نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۵)

وضاحت (۳): فصد لگوانے سے موضع فصد پر نجاست (خون) ہوگا سبیلین پر نجاست نہیں ہوگی۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۵)

مسئلہ: استنجاء کے لئے چار چیزیں ضروری ہیں۔

﴿۱﴾ استنجاء کرنے والا

﴿۲﴾ استنجاء کرنے کا ذریعہ پانی اور پتھر وغیرہ

﴿۳﴾ درستوں میں کسی رستہ سے نکلنے والی نجاست، اسی طرح باہر سے نجاست استنجاء کے مقام پر لگ جائے۔

﴿۴﴾ استنجاء کا مقام قُلْ یا دُبر۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۶)

وضاحت (۱): غیر مُقَدَّس نجاست مثلاً خُون یا پِیپ اگر پیشاب یا پاخانہ کے مقام سے نکلیں تو اس صورت میں پتھر کے استعمال سے موضع استنجاء پاک ہو جاتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۶)

وضاحت (۲): باہر سے موضع استنجاء پر نجاست لگ جائے تو پتھر (وغیرہ سے پونچھنے سے) استنجاء درست ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۶)

مسئلہ: استنجاء کے لئے (پانی یا) پتھر وغیرہ جو خود پاک ہو نجاست کو زائل کرنے والا اور مقام کو صاف کرنے والا ہو نیز بے قیمت ہو استعمال کیا جائے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

وضاحت (۱): استنجاء کے لئے پاک چیزیں مثلاً پتھر، ڈھیلے، مٹی اور پرانے کپڑے استعمال کرنا مُسْنُون ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

وضاحت (۲): (استنجاء کی اشیاء بے قیمت ہونی چاہئیں لیکن) پانی اس سے مستثنیٰ ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

وضاحت (۳): دیوار کے ساتھ استنجاء کرنا درست ہے، کرائے پر مکان لیا تو اس کی دیوار سے استنجاء سکھانا جائز ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

وضاحت (۴): استنجاء کے بعد پسینہ آئے، اور موضعِ استنجاء سے بہ کر بدن یا کپڑے پر ذرہ نم کی مقدار سے زائد لگ جائے وہ نجس نہ ہوں گے، اسی طرح استنجاء کے بعد کوئی آدمی قلیل پانی میں داخل ہو تو پانی ناپاک نہ ہوگا، پھر

سے استنجاء کے بعد بھی شریعتِ استنجاء کے مقام کو پاک قرار دیتی ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

مسئلہ: استنجاء کا مقصود مقامِ استنجاء کو صاف کرنا ہے، گرمیوں یا سردیوں میں اس کا کوئی خاص طریقہ نہیں، یہی اوجہ ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

مسئلہ: اس میں پتھروں کی تعدادِ مستنون نہیں ہے بلکہ تین پتھروں سے کرنا مستحب ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

وضاحت (۱): سنت سے مراد سنتِ مؤکدہ ہے، (یعنی تین پتھروں سے استنجاء کرنا سنتِ مؤکدہ نہیں ہے، اگرچہ) حدیثِ مبارکہ میں تین پتھروں سے استنجاء کا حکم مذکور ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

طاق پتھروں کے استعمال کا حکم وجوب کے لئے نہیں جیسا کہ الفاظِ حدیث سے ظاہر ہے۔

”مَنِ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤْتِرْ فَمَنْ فَعَلَ فَحَسَنٌ وَمَنْ لَفَلَاحَرَ ج“

جو استنجاء کرے اُسے طاق بار کرنا چاہئے جس نے ایسا کیا اس نے اچھا کیا اور جس نے ایسا نہ کیا اس پر کوئی

خرج نہیں ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

مسئلہ: پتھروں کے استعمال کے بعد پانی سے استنجاء کرنا سنت ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

وضاحت (۱): مطلق پانی سے استنجاء کرنا ذہیلوں کے استعمال کے بعد سنت ہے، اگرچہ ہر مائع جس سے نجاست کو

زائل کیا جاسکتا ہے، سے استنجاء درست ہے لیکن پانی کے علاوہ دیگر مائعیات کا استعمال مکروہ ہے کیونکہ اس میں

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۷)

بلا ضرورتِ اضاعتِ مال ہے۔

مسئلہ: ہڈی، کھانے، لہید، اینٹ، ٹوٹے ہوئے برتن کے ٹکڑے، شیشے، مخترم شئی جیسے کہ ریشم کے ٹکڑے، دائیں ہاتھ، کوئلے اور جانوروں کے چارے سے استنجاء کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱)

وضاحت (۱): ہڈی جنوں کی خوراک ہے، نبی کریم ﷺ نے اس سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے، ارشاد نبوی ہے۔
لَا تَسْتَنْجُوا بِهَا فَإِنَّهَا طَعَامُ إِخْوَانِكُمْ

ہڈی اور لہید سے استنجاء نہ کرو کیونکہ یہ تمہارے بھائیوں کی خوراک ہے (ہڈی جنوں کی خوراک ہے، اور لہید ان کے چوپایوں کی خوراک ہے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۹)

وضاحت (۲): جب جنوں اور ان کے چوپایوں کی خوراک سے استنجاء کی ممانعت ہے تو انسانوں اور ان کے چوپایوں کی خوراک سے استنجاء بدتر جہاؤلی ممنوع ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۹)

وضاحت (۳): دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا۔ صحیحین میں ہے۔

”جب تم میں سے کوئی پیشاب کرے تو اپنے عضو تناسل کو دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے، اور نہ ہی دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے۔“

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۹)

وضاحت (۴): اینٹ، برتن کے ٹوٹے ہوئے ٹکڑے سے، شیشے اور کوئلے سے مقام استنجاء کو نقصان پہنچ سکتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۹)

وضاحت (۵): مخترم شئی سے استنجاء کی صورت میں إضاعت مال ہوتی ہے جو کہ ممنوع ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۹)

وضاحت (۶): جو چیز دوسرے کا حق ہے اس سے استنجاء کرنا بھی ممنوع ہے، اگرچہ وہ مسجد کی دیوار ہو یا کسی کی ملک چیز ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۹)

وضاحت (۷): لہید اگرچہ منکھی ہوئی ہو اس سے استنجاء جائز نہیں، اسی طرح سونکھے ہوئے پاجانے سے بھی استنجاء درست نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۴۰)

وضاحت (۸): پتھر جس کو استنجاء میں استعمال کیا گیا ہو، سے بھی استنجاء درست نہیں ہاں اس کی دوسری طرف سے جائز ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۴۰)

وضاحت (۹): منجید کے کوڑے، زترم شریف، لکھنے کے قابل کاغذ، تجڑ شدہ کاغذ سے استنجاء کرنا ممنوع ہے۔

وضاحت (۱۰): نئے یا قیمتی کپڑے سے پیشاب یا پاخانہ پونچھنا اور اس کے بعد اس کو دھو لینا درست ہے جب کہ اس

طرح اس کی قیمت میں کمی واقع نہ ہوتی ہو۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۰)

وضاحت (۱۱): اگر بائیں ہاتھ سے منعذور ہو جائیں ہاتھ سے استنجاء درست ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۰)

وضاحت (۱۲): مریض مرد جو وضو پڑھا رہا ہے اس کی بیوی نہ ہو تو اس کا بھائی اور بیٹا اس کو وضو کرائیں، لیکن اس کو

استنجاء نہیں کرا سکتے، استنجاء اس سے ساقط ہے، اسی طرح مریض عورت جو وضو پڑھ رہی ہے نہ رکھتی ہو اس کا

خاوند نہ ہو تو اس کی بیٹی یا بہن اسے وضو کرائے گی استنجاء اس سے ساقط ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۱)

وضاحت (۱۳): مسئلہ میں درج چیزوں سے کسی نے استنجاء کر لیا تو استنجاء ہو جائے گا اگرچہ ایسا کرنا مکروہ ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۱)

مسئلہ: پیشاب، پاخانہ کے وقت شرمگاہ کا قبلہ کی جانب کرنا یا اس حالت میں قبلہ کی جانب پیٹھ کرنا مکروہ تحریمی ہے،

اگرچہ عمارت کے اندر ہو، اگر بھول کر اس حالت میں شرمگاہ کو قبلہ کی جانب کر کے یا پیٹھ کر کے بیٹھ گیا تو یاد

آنے پر پھڑپھڑ جائے، اگر پھڑپھڑ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۱)

وضاحت (۱): قبلہ کی جانب سے وہی مراد ہے جو بحالت نماز مبراہ ہوتی ہے (یعنی عین قبلہ سے بینا لیس درجہ دائیں اور

بائیں قبلہ کی سمت ہے)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۱)

وضاحت (۲): قبلہ کے مشتبہ ہونے کی صورت میں تحریمی کرے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۱)

وضاحت (۳): قبلہ کی دائیں یا بائیں (شمال اور جنوب) کی جانب سے ہوا چل رہی ہو اور غالب گمان یہ ہو کہ ان

سمتوں میں رُخ کرنے سے (ہوا کے دباؤ کی وجہ سے) نجاست واپس اس پر آئے گی تو اس صورت میں قبلہ

کی جانب پیٹھ کر کے بیٹھ جائے، مگر کر کے نہ بیٹھے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۱)

وضاحت (۴): استنجاء اور غسل کی حالت میں قبلہ رو ہونا مکروہ تحریمی نہیں، تزکِ ادب ہے، بحالت غسل باپردہ ہو تو قبلہ رو

ہونا مکروہ نہیں ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۱)

وضاحت (۵): نیند کی حالت میں پاؤں نما قبلہ کی جانب پھیلانا اور جماع کے وقت قبلہ رو ہونا مکروہ ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۱)

وضاحت (۶): حدیث پاک میں ہے جو شخص قبلہ رو ہو کر پیشاب کرنے لگے پھر یاد آ جائے اور قبلہ کی تعظیم کی خاطر قبلہ

سے منہ پھیر لے تو اس کے اٹھنے سے پہلے اس کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۲)

وضاحت (۷): اگر قبلہ سے رخ پھیرنے پر قدرت نہ ہو تو کراہت نہیں ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۲)

وضاحت (۸): چھوٹے بچے کو پکڑ کر پیشاب یا خاندہ کرانے میں اس کا رخ قبلہ کی جانب کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۲)

مسئلہ: پیشاب یا پا خاندہ کی حالت میں سورت اور چاند کی طرف رخ کرنا بھی مکروہ ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۲)

درج ذیل مقامات پر پیشاب یا خاندہ کرنا مکروہ ہے۔

﴿۱﴾ پانی میں، رکاوٹ ہو یا جاری ہو، رُکے ہوئے پانی میں مکروہ تحریمی اور جاری پانی میں مکروہ تنزیہی ہے۔

﴿۲﴾ نہر، کنوئیں، حوض اور چشمے کے کنارے پر

﴿۳﴾ پھل دار اور سایہ دار درخت کے نیچے جس کے نیچے لوگ بیٹھنے سے نفع اٹھاتے ہوں۔

﴿۴﴾ مسجد، عید گاہ کے قریب۔

﴿۵﴾ قبروں اور چوپایوں کے درمیان۔

﴿۶﴾ لوگوں کی گذرگاہ میں۔

﴿۷﴾ ہوا کے رخ پر۔

﴿۸﴾ چوہے، سانپ اور چیونٹی کے بل اور دوسرے سوراخوں میں۔

﴿۹﴾ لوگوں کے بیٹھنے کی جگہ پر۔

﴿۱۰﴾ رستے، قافلے اور خیمے کے پاس۔

﴿۱۱﴾ ڈھلوان پر بیٹھ کر اونچی جگہ۔

﴿۱۲﴾ بلا عذر کھڑے، لیٹ کر، کپڑے اتار کر۔

﴿۱۳﴾ وضو اور غسل کی جگہ میں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۳)

وضاحت (۱): نبی کریم ﷺ نے رکے ہوئے اور جاری پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲، ۳۳۳)

وضاحت (۲): قلیل رکے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا حرام ہے، کیونکہ اس سے وہ ناپاک ہو جائے گا اس کی مالیت

تلف ہو جائے گی اور کوئی اور دھو کے میں آکر اسے استعمال کر سکتا ہے، پاخانہ پھرنا پیشاب کرنے سے زیادہ بُرا ہے، اسی طرح بڑن میں پیشاب کر کے اس کپانی میں ڈال دینا نہر کے قریب پیشاب کرنا کہ پیشاب بہہ کر نہر میں چلا جائے سب عمل مذموم، قبیح اور ممنوع ہیں، (استنجاء کا ذہیلہ قلیل پانی میں پھینکنا بھی حرام ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲)

وضاحت (۳): کشتی میں سواری کی صورت میں سمندر (اور دریا) میں پیشاب اور پاخانہ پھرنا ضرورت کی بنا پر مکروہ

نہیں ہے، جاری نہر کے اوپر بیت الخلا تعمیر کرنا یا گندے نالوں کا پانی اس میں ڈالنا مکروہ ہے، گندے نالوں میں پاخانوں (اور گندی نالیوں) کا پانی ڈالنا (یا ان پر بیت الخلا تعمیر کرنا) مکروہ نہیں۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۳)

وضاحت (۴): نہر وغیرہ کے کناروں پر پیشاب پاخانہ کرنا مکروہ ہے، اگرچہ نجاست نہر تک نہ پہنچے، کیونکہ اس سے

پانی کے پاس سے گزرنے والوں کو ایذا ہوگی نیز وہاں سے پانی تک نجاست پہنچنے کا امکان ہے، نیز نبی کریم ﷺ نے پانی پر آنے کے رستوں پر پیشاب پاخانہ سے منع فرمایا ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۳)

وضاحت (۵): پھل دار درخت کے نیچے پیشاب پاخانہ ممنوع ہے کیونکہ اس سے گرنے والے پھل ناپاک اور ضائع

ہوں گے، پھل پکنے سے پہلے بھی ممنوع ہے کیونکہ بالعموم نجاست بارش اور دھوپ وغیرہ سے زائل نہیں ہوتی، اسی طرح سبزیوں پر پیشاب اور پاخانہ بھی ممنوع ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۳)

وضاحت (۶): لوگوں کے بیٹھنے کی جگہوں میں پیشاب وغیرہ ممنوع ہے جب کہ ان کا اجتماع حرام یا مکروہ کے لئے نہ

ہو اگر ان کا اجتماع حرام یا مکروہ ہو تو ان کو روکنے کے لئے ایسا کرنا مطلوب ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۳)

وضاحت (۷): قبروں کے درمیان پیشاب وغیرہ نثر نہ ہو، کیونکہ میت کو ان اشیاء سے ایذا ہوتی ہے جن سے زندہ کو تکلیف پہنچتی ہے، علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ (چرانے) قبرستان کے اندر نثرے پر چلنا حرام ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۳)

وضاحت (۸): جانوروں کے بلوں اور سوراخوں میں پیشاب وغیرہ منع ہے کیونکہ ممکن ہے کوئی چیز نکل کر اسے کاٹ کھائے، نیز نبی کریم ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے، علاوہ ازیں یہ جنوں کی اقامت گاہیں ہوتی ہیں، حضرت سعد بن عبادہ غزوہ رجبی رضی اللہ عنہ کو بل میں پیشاب کرنے کے باعث ایک جن نے قتل کر دیا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۳)

وضاحت (۹): جن محترم چیزوں سے استنجاء کرنا منع ہے ان پر پیشاب وغیرہ کرنا بھی ممنوع ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۳)

وضاحت (۱۰): کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ تحریمی نہیں بلکہ تنزیہی ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۳)

وضاحت (۱۱): بغیر عذر لیٹ کر یا کپڑے اتار کر پیشاب وغیرہ کرنا ممنوع ہے، کیونکہ یہ یہود و نصاریٰ کا عمل ہے (یہ

ممانعت اس صورت میں ہے جب کہ صرف پیشاب وغیرہ کے لئے کپڑے اتارے اگر کسی اور مقصد کے لئے کپڑے

اتارنے پڑے اور پیشاب کر لیا تو ممانعت نہ ہونی چاہئے)۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۳)

وضاحت (۱۲): وضو اور غسل کی جگہ پر پیشاب کرنے سے وضو نہ پیدا ہوتا ہے، یہ ممانعت اس صورت میں ہے جب

کہ پیشاب کے باہر نکل جانے کا راستہ نہ ہو۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۳)

مسئلہ: پیشاب اور پاخانہ کے دوران گفتگو کرنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ ٹکڑے از روئے ارشاد نبوی اللہ تعالیٰ کے غضب کا باعث

ہے، یہ کراہت صرف پیشاب اور پاخانہ کی صورت سے خاص نہیں بلکہ بے پردہ ہونے کی صورتوں میں بھی ہے،

اسی طرح بغیر ضرورت کے اس حالت میں کھانا بھی درست نہیں اگر ضرورت ہو مثلاً کوئی اس حالت میں

اس کے پاس آ رہا ہو تو اسے روکنے کے لئے کھانسنے سے (یا گفتگو کے ذریعے) روکنا درست ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۳، ۳۴۴)

مسئلہ: پیشاب کے بعد قطرات کے خاتمہ کے لئے کھانسا، کچھ چلنا، بائیں کروٹ پر لیٹنا وغیرہ اُتھال کر ناواجب ہیں، حتیٰ کہ یقین ہو جائے کہ پیشاب کا کوئی قطرہ جسم میں باقی نہیں (اس کا طریقہ ہر شخص کی اپنی طبیعت پر موقوف ہے کیونکہ) اس بارہ میں لوگوں کی طبیعتیں مختلف ہوتی ہیں۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۳، ۳۴۵)

مسئلہ: استنجاء میں جب مقام استنجاء پاک ہو گیا تو ہاتھ بھی پاک ہو جاتا ہے، لیکن استنجاء کے بعد ہاتھ کو دھو لینا سنت ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۵)

مسئلہ: با وضوء آدمی اگر جسم کو مستنوں طریقہ پر ڈھیلّا چھوڑ کر استنجاء کے لئے بیٹھا تو وضوء ٹوٹ گیا، اگر جسم کو ڈھیلّا نہ چھوڑا تو وضوء ٹوٹے گا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۴۵)

﴿استنجاء کا طریقہ﴾

پیشاب پاخانہ کے غلبہ سے پہلے ہی بیت الخلاء میں جانا چاہئے، ایسی چیز جس پر کوئی معظم نام لکھا ہو ساتھ نہ لے جائے، ننگے سر نہ جائے، ٹوپی کے اوپر کوئی کپڑا ڈال کر داخل ہو، جب دروازے پر پہنچے دعا سے پہلے بِسْمِ اللہ پڑھے، یوں کہے۔ بِسْمِ اللہِ اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ

بائیں پاؤں پہلے اندر رکھے، بیٹھنے کے قریب ہونے پر سر رکھو لے اس سے پہلے نہ کھولے، دونوں پاؤں کو کھلا رکھے، بائیں پاؤں کی جانب جھک کر بیٹھے، اُمُوْرِ آخرت کے بارے مثلاً مسائل شرعیہ اور علم میں غور نہ کرے، سلام اور آذان کا جواب نہ دے، چھینک آئے تو دل میں اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہے، شرم گاہ کو نہ دیکھے نہ ہی خارج ہونے والی نجاست کو دیکھے، پیشاب (پاخانے) میں نہ ٹھوکنے نہ ناک کی غلاظت ڈالے، دیر تک نہ بیٹھے کیونکہ اس سے بولہ میر کا عارضہ پیدا ہو جاتا ہے، نہ کھانسی، کثرت سے ابھرا دھر نہ دیکھے، اپنے بدن سے نہ کھیلے، اپنی نظر آسمان تک نہ اٹھائے، حیاء سے اپنا سر جھکا لے، خارج شدہ نجاست کو دفن کر دے (یا پانی سے بہا دے) فَرَغْتَ میں کوشش کرے، جب فارغ ہو جائے تو ذکر کو جزئی کی طرف سے سر تک سونتے (تاکہ اگر پیشاب کا کوئی قطرہ باقی ہو تو خارج ہو جائے)، پھر تین پتھروں سے مقام استنجاء کو پونچھے، مکمل اٹھنے سے قبل شرم گاہ کو ڈھانپ لے (اگر مزید قطرات پیشاب کا خطرہ نہ ہو تو) بیت الخلاء سے دایاں پاؤں پہلے نکال کر باہر آ جائے اور یہ دعا پڑھے۔

غُفِرَ انْكَ. اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَذْهَبَ عَنِّيْ مَا يُؤْذِيْنِيْ وَامْسَكَ عَلَيَّ مَا يَنْفَعُنِيْ
الہی! تیری بخشش کا طلب گار ہوں، سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے ایذا دینے والی چیزوں کو مجھ
سے دُور فرما دیا اور نفع دینے والی چیز کو باقی رکھا۔

پھر استبراء کرے (یعنی کچھ چلے، کھانے یا پائیں کرٹ پر لیے یہاں تک کہ قطرات کے ختم ہونے کا وثوق ہو جائے)
جب پیشاب کے اثر کے ختم ہونے کا یقین ہو جائے تو استنجاء کے لئے دوسری جگہ پر بیٹھے (اگر پہلے سے
پیشاب کے اثر کے خاتمہ کا یقین غالب ہو جائے تو اسی مقام پر استنجاء کر سکتا ہے بشرطیکہ ختم پر نجاست پڑنے کا خدشہ نہ ہو)
ستر کھولنے سے پہلے پڑھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَبِحَمْدِهِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی دِيْنِ الْاِسْلَامِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَاجْعَلْنِيْ
مِنَ الْمُتَطَهِّرِيْنَ الَّذِيْنَ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ
عظمت والے اللہ تعالیٰ کے نام اور اس کی حمد کے ساتھ، ساری تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے دین
اسلام بے شبہ فرمایا، اے اللہ! مجھے توبہ کرنے والوں میں بنا مجھے پاک لوگوں میں سے بنا جن پر نہ کوئی خوف
ہوگا اور نہ ہی وہ غم ناک ہوں گے۔

دائیں ہاتھ سے شرم گاہ پر پانی ڈالے، پانی کے بہرنے کو اونچا رکھے، بائیں ہاتھ سے شرم گاہ کو دھوئے، پھر
اگلے حصہ کو دھوئے بعد میں پچھلے حصہ کو، اپنے مقعد کو تین بار ڈھیلے چھوڑے، اور ہر دفعہ کل کر دھوئے، روزہ
دار نہ ہو تو دھونے میں مبالغہ کرے، (روزہ دار ہونے کی صورت میں) جسم کو کھینچنے سے قبل استنجاء کے مقام
کپڑے سے پونچھ لے تاکہ پانی جسم میں داخل نہ ہو جائے، اس طرح روزہ ٹوٹ جائے گا، اس کے
ہاتھ کو دیوار یا پاک زمین پر ملے اور تین بار دھو لے، پھر شلوار پہن لے اور اس پر پانی چھڑک لے تاکہ
شیطان و وسوسہ نہ ڈال سکے پھر (باہر آکر) یوں کہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ جَعَلَ الْمَاءَ طَهُوْرًا وَّالْاِسْلَامَ نُوْرًا وَقَانِدًا وَذَلِيْلًا اِلٰی اللّٰهِ وَ اِلٰی جَنّٰتِ النّعِيْمِ
سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے پانی کو طہارت کا ذریعہ بنایا، اسلام کو نور، قاندا و ذلیل الی اللہ و الی جنت النعم
والی جنتوں کی جانب قاندا، رہنما اور نور بنایا۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۵، ۳۳۶)

فَرَايضِ غُسل

وضاحت (۱): فَرَايضِ فرض کی جمع ہے اس کی تَعْرِیْفِ وُضُو کے باب میں مُذکور ہو چکی، اس کی دو قسمیں ہیں۔

﴿۱﴾ فرضِ اِنْعَتَادِی ﴿۲﴾ فرضِ عَمَلِی۔ ان کی وضاحت بھی گذر چکی ہے۔ وہاں ملاحظہ ہو۔

وضاحت (۲): غُسل میں کُلّی کرنا اور ناک میں پانی چڑھانا فرضِ قَطْعِی (اِنْعَتَادِی) نہیں بلکہ فرضِ عَمَلِی ہیں کیونکہ اِمَامِ شافعی

رحمۃ اللہ علیہ انہیں سُنّت قرار دیتے ہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۱)

وضاحت (۳): مُسْتَنْوَن غُسل میں مَنہ اور ناک دھونا فرض نہیں ہے لیکن حُصُولِ سُنّت کے لئے ان کو دھونا شرط ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۱)

وضاحت (۴): غُسل (غُنی کے پیش کے ساتھ) دو مَعْمُوں میں آتا ہے۔

﴿۱﴾ سارے جُسم کو دھونا۔ ﴿۲﴾ وہ پانی جس سے دھویا جائے۔

اُمّ المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے ارشاد فرمایا: فَوَضَعْتُ لَهُ غُسلًا (میں نے آپ کے نہانے کے لئے

پانی رکھا) اِمَامِ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا (انہی معنوں میں) غُنی کی زبر کے ساتھ اُفْح اور اَشْبَر لغت ہے، پیش کے

ساتھ صرف فقہاء کے اِسْتِغْمَال میں ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۱، البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۸)

مسئلہ: غُسل کے فَرَايض اگرچہ علمائے کرام نے مُتَعَدِّد بیان فرمائے ہیں لیکن اُن سب کا مُرْجِع ایک ہی ہے اور وہ ہے حَتّٰی

اِلَا مَكَانَ خَرَجِ الْبَغِيرِ (ایک بار) سارے جُسم پر پانی پہنچانا لیکن تَعْلِیْم (میں سُبُوکَت) کے لئے اس کے فَرَايض

کو مُتَعَدِّد بیان کیا جاتا ہے۔ (مراقی الفلاح، ص ۵۵)

وضاحت (۱): غُسل میں جُسم کا کچھ حصہ مُشْک رہ گیا جہاں پانی نہ پہنچا تھا غُسل نہ ہوا، اگرچہ وہ بہت تھوڑا ہو، کیونکہ

اِرْشَادِ رَبَّانِی ہے۔ وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا

اس آیہِ مُبَارکہ میں اللہ تعالیٰ نے سارے بدن کو پاک کرنے کا حکم دیا ہے، بدن کا لفظ اگرچہ جُسم کے ظاہر اور

باطن دونوں کو شامل ہے لیکن جن اَعْضَا تک پانی پہنچانا ناممکن ہے وہ آیہِ مُبَارکہ کے حکم سے خَارِج ہیں اور اسی

طرح وہ اَعْضَا جن تک پانی پہنچانا مشکل ہے وہ بھی خَارِج ہیں۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۸)

وضاحت (۲): آنکھوں کو آندر سے دھونا مشکل ہے (ناممکن نہیں) اُن کے اندر سے دھونے میں واضح حرج ہے، کیونکہ آنکھ چربی ہے جو پانی کو قبول نہیں کرتی، بعض صحابہ کرام جو بات تکلف انہیں دھوتے تھے وہ آنکھوں سے معدود ہو گئے جیسے حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۴۸)

وضاحت (۳): آنکھوں میں تاپاک مُرْمَہ لگا لیا ان کو دھویا نہ جائے گا (کیونکہ دھونے میں حرج ہے جیسا کہ وضاحت نمبر ۲ میں بیان ہو چکا)۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۴۸)

وضاحت (۴): دھونے (غسل) کا مفہوم وضو کے باب میں وضاحت سے بیان ہو چکا ہے لہذا اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

مسئلہ: (سارے) مُنہ اور ناک کو (آندر سے) دھونا غُسل میں فرض ہے۔ (نور الایضاح، مراقی الفلاح، ص ۵۵)

وضاحت (۱): غُسل میں مُنہ اور ناک کا دھونا فرض غُسلی (فرض اجتہادی) ہے، وضو میں نہیں بلکہ وضو میں یہ دونوں مُسْتَوْن ہیں، کیونکہ ان کے دھونے میں حرج نہیں ہے، لہذا غُسل کے بارے میں آیت کریمہ کے حکم میں یہ دونوں اَعْضَاء شامل ہیں، نبی پاک ﷺ کا ارشاد مبارک بھی ہے۔

تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ قَبْلُكَ الشَّعْرُ وَانْقُؤِ الْبَشْرَةَ۔
(رواہ الترمذی)

ہر بال کے نیچے جنابت ہوتی ہے لہذا بالوں کو ترک کرو اور حنم کی جلد کو ناپاک کرو۔

وضو میں ان دونوں اَعْضَاء کا دھونا فرض نہیں کیونکہ آیت مبارکہ کی رُو سے وَجہ (چہرے) کا دھونا فرض ہے (وجہ مُواجِہت سے ہے) اور مُواجِہت کا اِطْلَاق مُنہ اور ناک کے اندر پر نہیں ہوتا لہذا وضو میں ان دونوں اَعْضَاء کا دھونا فرض نہیں ہے۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۴۸)

وضاحت (۲): کسی آدمی نے پورے منہ سے ڈگڈا کر پانی پی لیا تو منہ کو آندر سے دھونے کا فرض آدا ہو جائے گا، اگر مُسْتَوْن طَرِیقَہ پر (جس کر) پانی پیا تو فرض آدائہ ہوگا، کیونکہ پانی مُنہ میں لے کر اسے پھینکنا فرض کی ادائیگی کے لئے شرط نہیں ہے۔
(الدرد المحتار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۵۲، ۱۵۱)

وضاحت (۳): زیادہ اِضْطِاط اس میں ہے کہ مُنہ میں پانی لے کر اسے پھینک دے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۵۲)

وضاحت (۳): کلی کے پانی کو لگنا مکروہ ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۲)

وضاحت (۵): مزید معلومات کے لئے وضو کے باب میں کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کے مسائل دوبارہ پڑھ لیں۔

وضاحت (۶): ناک میں سُنبھی ہوئی غَلَاظَت (کاجھڑانا ضروری ہے اس پر پانی بہانے سے فرض ادا نہ ہوگا، اس) کا حکم جسم پر لگی سُنبھی رُوئی اور آلے کا ہے کہ وہ (وضو اور غسل کی تکمیل کے) مانع ہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۲۔ البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۹)

وضاحت (۶): اگر کسی دانت میں سوراخ ہو یا دانتوں کے درمیان کھانا ہو یا نیل ہو تو کلی کرنا رکعات کرتا ہے کیونکہ

پانی میں اطاعت ہوتی ہے اور وہ غالباً تمام مقامات تک پہنچ جاتا ہے۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۳۹)

مسئلہ: ناک اور منہ کے موائیاتی بدن کو دھونا غسل میں فرض ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۲)

وضاحت (۱): بدن کا اطلاق کندھے سے لے کر مُرین تک جسم کے حصہ پر ہوتا ہے، اَلْمَغْرِب اور دوسری لغت کی کتابوں میں اسی طرح مذکور ہے، اس طرح لغت کے اعتبار سے سُر، گردن، ہاتھ اور ٹانگیں بدن سے خارج ہیں، لیکن شرعاً (بدن کا اطلاق ان تمام اعضاء سمیت نہ جسم پر اس کا اطلاق کیا جاتا ہے اس لئے) یہ داخل ہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۲)

وضاحت (۲): اَلْمَغْرِب (م + غ + و + ب) اہام مطرزی بلیغ دینام زنجبیری کی کتاب ہے جس میں انہوں نے ان الفاظ کے معانی بیان فرمائے ہیں جو فقہ کی کتابوں میں آتے ہیں، ان کی ایک اور اس سے بڑی کتاب بھی ہے جس کا نام المعرب (عین کے ساتھ) ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۲)

وضاحت (۳): بدن کو ملنا فرض نہیں ہے بلکہ یہ مُسْتَحَب ہے، کیونکہ یہ دھونے کی تکمیل کرنے والا ہے، یہ دھونے کے لئے شرط نہیں ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۲)

مسئلہ: کان، ناف، مُونچھ، اُبرو، داڑھی، سُر کے بال اگرچہ وہ گوند وغیرہ سے بچائے ہوئے ہوں اور فرج خارج کو دھونا فرض ہے۔

وضاحت (۱): پہلے بیان ہو چکا کہ بدن کا ہر وہ حصہ جس کے دھونے میں خرچ نہ ہو اس کا دھونا غسل میں فرض ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۲)

وضاحت (۲): مونچھیں اور اُبڑ اگر چہ گھنی ہوں ان کے بالوں اور ان کے نیچے کی کھال کا دھونا فرض ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۲)

وضاحت (۳): ناخنوں میں خشک آٹا (ہو اُسے نکال کر پانی بہانا ضروری ہے کیونکہ وہ) دھونے میں مانع ہوتا ہے۔

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

منوم، مضطجکی، رومی وغیرہ اشیاء کا بھی یہی حکم ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت (۴): ناخنوں وغیرہ میں مثل سٹیل غسل کو مانع نہیں ہے، (اس کا دُور کرنا غسل کے درست ہونے کے لئے شرط

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

نہیں ہے)۔

وضاحت (۵): ناخنوں میں غبار یا سبچہ غسل کا مانع نہیں ہے۔

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

وضاحت (۶): رنگ ریز (اور چرم فروش) کے ناخنوں پر رنگ کا چرم غسل کو مانع نہیں ہے، یہ حکم ضرورت کی بنا پر ہے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۳۹)

وضاحت (۷): جسم کے اُوپر پھل کے پھلکے یا تر رومی پیک کر خشک ہو گئے، غسل کیا لیکن پانی اُن کے نیچے نہ بہا تو جائز

نہیں ہے، (ان کو بہا کر پانی نیچے بہانا ضروری ہے) اگر کھسی یا پشو کی خشک بیٹ لگی ہو اور غسل کیا تو جائز ہے۔

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

وضاحت (۸): جسم پر چپک کی (یا دُوسری) پھنسیاں ہیں، ان کے درمیان کا چھلکا جسم سے جدا ہو کر اُٹھ آیا ہے لیکن

ان کے اطراف جسم سے متصل ہیں، غسل میں پانی ان کے نیچے جسم تک نہیں پہنچا تو کوئی خرچ نہیں غسل ادا ہو

گیا، بعد میں اگر وہ چھلکا جسم سے اُتر جائے تو غسل کا اعادہ نہ کیا جائے گا۔ (عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

وضاحت (۹): اگر عورت کے بالوں کی جڑ تک پانی پہنچ جائے تو اسے مینڈھیٹوں کو کھولنا ضروری نہیں، اور نہ ہی اس

کے لئے مینڈھیٹوں کے اندر پانی بہانا ضروری ہے، اور اگر اس کے بال کھلے ہوں تو ان کے اندر پانی بہانا

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

ضروری ہے۔

اگر جڑوں تک پانی نہ پہنچ سکے تو ان کو کھول کر پانی بہانا واجب ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت (۱۰): مرد کے لئے داڑھی کے بالوں کے درمیان اور اس کی چلد تک نیز سُر کے بالوں کے درمیان پانی پہنچانا

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

واجب ہے اگر چہ وہ بٹے ہوئے ہوں۔

وضاحت (۱۱): عورت نے سر کے بالوں میں خوشبو اس طرح چھانی کہ پانی اس کے بالوں کی جڑ تک نہیں پہنچتا تو اس

کے لئے اس کو ہٹانا ضروری ہے تاکہ پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے۔ (عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

وضاحت (۱۲): کان کی باری اور انگشت شہری اگر تنگ ہوں تو ان کو حرکت دے کر پانی پہنچانا واجب ہے، اگر باری یا ناک

کے زیورات پہنے ہوئے نہ ہوں اور ان کے سوراخوں میں پانی غسل کے دوران داخل ہو جائے تو کافی ہے ورنہ ان میں پانی بہائے، ان سوراخوں میں لکڑی وغیرہ داخل کر کے پانی بہانے کا تکلف نہ کرے۔

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

وضاحت (۱۳): ناف کے اندر پانی بہانا واجب ہے، مبالغہ کے لئے اس میں انگلی داخل کی جائے۔

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

وضاحت (۱۴): ناک اور کان وغیرہ کا جو سوراخ بند ہو چکا، اس میں پانی بہانا واجب نہیں۔

(الدرالمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۲)

وضاحت (۱۵): وہ مرد جس کا ختنہ نہ ہوا ہو، اگر قلعہ کو الٹا اور ہٹا کر ختنہ کو تنگ کر کے پانی بہانا ممکن ہو تو پانی بہانا واجب ہے

ورنہ نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت (۱۶): جنابت، حیض اور نفاس میں مستورات کے لئے فَرْجِ خَارِج کو دھونا واجب ہے، اور مَوْضُوعِ (دورانِ

رُتْبَاءِ) مستنوں ہے۔ (عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

وضاحت (۱۷): عورت اپنے فَرْجِ (داخل) میں دورانِ غسل انگلی داخل نہ کرے۔ (عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

وضاحت (۱۸): کسی آدمی نے (جسم پر) تیل لگایا (دورانِ غسل پانی بہایا) تو رکعات کرے گا اگرچہ تیل کے نیچے جسم

تک پانی نہ پہنچ سکے۔ (عالمگیریہ، ج ۱، ص ۱۳)

اگر تہا ہوا گھی یا پتھر بی لگی تو اس پر پانی بہانا کافی نہیں ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت (۱۹): عورت یا مرد کے بالوں کو خود بخود دگرہ لگ گئی تو اس کو کھول کر بالوں کو دھونا واجب نہیں ہے کیونکہ اس

سے بچنا ممکن نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت (۲۰): غسل میں کچھ بال دھلنے سے رہ گئے ان کو اکھیر دیا تو ان کے اُٹھنے کی جگہوں کو دھونا واجب ہے، کیونکہ

اب حکم ان بالوں سے منتقل ہو کر اس جگہ کو دھونے پر آ گیا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت (۲۱): عورت کے لئے (بیماری کے باعث) سر کو دھونا نقصان دہ ہے، تو اس دھونے کو ترک کر دے اور اس پر مسح کرے، (اس بیماری کے باعث) وہ خاوند کو وہلی سے نہیں روک سکتی کیونکہ وہ اس کا حق ہے اور عورت کے لئے سر کو دھونے کا عوض مسح کرنا موجود ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت (۲۲): مرد کے لئے اگرچہ وہ غلوی ہو یا ترکی ہو (جو سر پر لمبے بال رکھنے کے عادی ہوتے تھے) بالوں کی مینڈھیوں کو صرف ترک کرنا کافی نہیں بلکہ ان پر پانی بہانا واجب ہے، لہذا ان کو کھول کر بالوں کے اندر پانی بہائے (مستبذات کے لئے گوندھی ہوئی مینڈھیوں میں پانی پہنچانا ضروری نہیں صرف بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا فرض ہے) مردوں کے لئے سر کو منڈوانا جائز ہے جب کہ عورتوں کے لئے اس کی ممانعت ہے۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت (۲۳): مہندی کا جزم (جزم) غسل کا مانع نہیں ہے، وضو اور غسل میں پانی بہانا ضروری ہے پانی پہنچانا کافی نہیں ہے لیکن ضرورت کی بنا پر مہندی، مٹی اور مٹی کی صورت میں پانی پہنچانے کو کافی قرار دیا گیا ہے، ناک کی سونکھی ہوئی غلاظت کی صورت میں پانی اس کے نیچے نہیں پہنچ سکتا۔ (ردالمحتار مع الحاشیہ، ج ۱، ص ۱۵۳)

مسئلہ: غسل میں ٹکلی یا جسم کا کوئی حصہ دھونا مجہول گیا، اور نقل ادا کئے پھر یاد آیا تو نوافل کا اعادہ نہیں ہے، اور اگر فرض ادا کئے تو دوبارہ ان کی ادائیگی طہارت کے بعد ضروری ہے، نفلوں کا اعادہ اس صورت میں ہوتا جب کہ ان کا شروع کرنا شرعاً درست ہوتا ہے (موجودہ صورت میں طہارت مکمل نہ ہونے کی صورت میں شرعاً ان کا آغاز ہی درست نہ تھا اس لئے اعادہ بھی نہیں، اور فرض جب تک صحیح طریقہ سے ادا نہ کیا اس کی ادائیگی لازم رہتی ہے)۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۵)

مسئلہ: غسل مرد پر واجب ہے، دیگر مرد موجود ہیں، اور پردے کا بندوبست نہیں یا عورتیں اور پردہ کا انتظام نہیں، اسی طرح عورت پر غسل واجب ہے اور دیگر عورتیں یا مرد موجود ہیں اور پردے کا بندوبست نہیں ہے تو تیمم کرے اور نماز ادا کرے جب پردہ کا انتظام ہو تو غسل کرے اور گدھنہ نماز کا اعادہ بھی اس کے ذمہ نہیں ہے، کیونکہ یہ عذر مخلوق کی جانب سے نہیں، اس لئے کہ مانع اس صورت میں شریعت اور حیاء ہے اور یہ دونوں اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہیں۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۵)

وضاحت: اگر استنجاء کی ضرورت ہے اور پردہ کا بندوبست نہیں ہے تو استنجاء کو ترک کر دے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۶)

سُنَنِ غُسْلِ

وضاحت (۱): (وضو کی مائند) غُسل میں واجب نہیں ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۶)

وضاحت (۲): غُسل کی سنتیں وضو کی سنتوں کی مائند ہیں (ان کی تفصیل آپ آئندہ ملاحظہ فرمائیں گے) لیکن وضو کی ترتیب مجداً اور غُسل کی ترتیب مجداً ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۶)

وضاحت (۳): غُسل میں دعا کرنا مکروہ ہے جبکہ وضو میں دعائیں ہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۶)

وضاحت (۴): غُسل کے آداب بھی وضو کے آداب کے مائند ہیں لیکن وضو میں استقبال قبلہ داخل آداب ہے جبکہ غُسل میں ایسا نہیں ہے کیونکہ یہ اکثر سترِ عورت کے بغیر ہوتا ہے، اگر کسی نے نہ بند پہنا ہوا ہو تو استقبال قبلہ میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۶)

مسئلہ: کوئی آدمی جاری پانی یا بڑے حوض یا بارش میں ٹھہرا ہوا تو اس کا مسنون وضو یا غُسل ہو جائے گا۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۶)

وضاحت (۱): وضو اور غُسل کے مسنون آئندہ میں مکمل ہونے کے لئے نکلنے اور ناک میں پانی چڑھانا شرط ہے، یہ آخر واضح ہے۔

وضاحت (۲): جاری پانی میں کئی اعضاء کو تین بار دھونے اور ترتیب کی سنت اور وضو ہو جاتا ہے، ان کے حصول کے لئے حرکت اور دیر تک ٹھہرنے کی حاجت نہیں لیکن اگر پانی ٹرکا ہوا ہو تو جسم کو تین بار حرکت دینا یا ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا ضروری ہے، جسم کو حرکت دینے سے جسم سے ملا ہوا پہلا پانی مجداً ہوگا اور اس کی جگہ سے نیا پانی ملے گا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۷)

وضاحت (۳): بڑا (دَوْدَرُوہ) حوض صرف نجس نہ ہونے کے معاملہ میں جاری پانی کے حکم میں ہوتا ہے نہ کہ تمام احکام میں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۶)

عُشَل میں پہلے ہاتھوں کو دھونا پھر فرج کو دھونا اگرچہ ان پر نجاست نہ ہو، ذراں بعد جُسم پر لگی نجاست کو دھونا پھر مَوْضُو کرنا سُنَّت ہے، اس کے بعد تمام بدن پر اس طرح تین بار پانی بہانا سُنَّت ہے کہ ستر پر پانی ڈالنے سے آغاز کرے پھر دائیں کُندھے پھر بائیں کُندھے اور اس کے بعد تمام بدن پر پانی بہالے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۹، ۱۵۹، ۱۵۹)

وضاحت (۱): ابتدائے عُشَل میں ہاتھوں کو دھونا بعد میں وضو میں دھونے کے علاوہ سُنَّت ہے، (یعنی شرم گاہ دھونے سے پہلے ایک دفعہ دھوئے پھر مَوْضُو کے آغاز میں دھوئے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۷)

وضاحت (۲): فرج کو دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے دھوئے اور اسے صاف کرے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۷)

وضاحت (۳): فرج کا اطلاق مرد اور عورت کے آگلے مقام پر ہوتا ہے اور کبھی اس لفظ کا اطلاق پچھلے مقام پر بھی ہوتا ہے اور یہاں پر دونوں مراد ہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۷)

وضاحت (۴): جُسم کی نجاست کو اگر پہلے نہ دھویا جائے تو بدن پر پانی ڈالنے کے وقت وہ ستر پھیل جائے گی۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۷)

وضاحت (۵): مَوْضُو سے مراد کامل وضو ہے جو سُنَن اور مُسْتَحَبَّات کی رعایت کے ساتھ کیا جائے، اس میں سر کا مسح بھی کرے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۷)

وضاحت (۶): اگر پاؤں بھی دھولے تو عُشَل کے بعد دوبارہ ان کو دھونا ضروری نہیں ہے، اگرچہ پانی پاؤں میں جمع ہوتا ہو، وہ پانی جو پاؤں میں جمع ہوتا ہے اسے مُسْتَعْمَل پانی نہیں کہہ سکتے کیونکہ وہ پانی اس وقت مُسْتَعْمَل ہوگا جب

سارے بدن سے جُدا ہوگا، اس لئے کہ عُشَل کے حق میں سارے بدن ایک عُضْو کی مانند ہوتا ہے، تو جب تک پاؤں پانی کے اندر ہیں اسے مُسْتَعْمَل پانی نہیں کہہ سکتے، جب اس سے پاؤں کو نکالا جائے گا پھر اس پر مُسْتَعْمَل ہونے کا حکم لگایا جائے گا، نیز مُسْتَعْمَل پانی مُسْتَحَبَّیہ قول کے مطابق ناپاک نہیں ہوتا لہذا پاؤں کو دوبارہ دھونا ضروری نہیں، لیکن بہتر یہ ہے کہ اس صورت میں دوبارہ دھولے اور اگر پاؤں کے مقام پر نجاست ہو تو دوبارہ

دھونا اس نجاست کو دُور کرنے کے لئے ضروری ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۷، ۱۵۸)

وضاحت (۷): جب پہلے وضو کر لیا تو دوبارہ عُشَل سے فراغت پر مَوْضُو نہ کرے کیونکہ ایک عُشَل میں دوبارہ مَوْضُو کرنا مُسْتَحَب نہیں بلکہ مکروہ ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۸)

وضاحت (۸): غسل کے بعد پاؤں میں نیچن لگا ہوا ہوتا ہے دھونے کے لئے بھی پاؤں کو دوبارہ دھو سکتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۸)

وضاحت (۹): اگر غسل میں پہلے وضو کیا تھا دُور ان غسل وضو ٹوٹ گیا تو دوبارہ وضو کرے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۸)

وضاحت (۱۰): وضو کرنے کے بعد جنم پر پانی بہانے کے لئے دوبارہ کُلی اور ناک میں پانی نہ چڑھائے، کیونکہ وضو میں

اُن کو کر لینا غسل کے لئے کفایت کرتا ہے، اس صورت میں وضو کی سنت غسل کے فرض کے قائم مقام ہو جائے گی۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۸)

وضاحت (۱۱): بدن پر پانی بہانا سنت ہے اگرچہ کوئی شخص پانی نہ بہائے اور غسل کرے تو جَنَابَت دُور ہو جائے گی لیکن

مَسْنُونِ غُسل نہ ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۸)

بڑے تالاب میں جنم کو حرکت دینا یا ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا پانی بہانے کے قائم مقام ہو جائے گا جس کی وضاحت پہلے گذر چکی اگر کوئی شخص بڑے تالاب میں ایک جگہ کھڑا ہو کر ایک غوطہ لگا لے تو غسل ادا ہو جائے گا لیکن مَسْنُونِ غُسل نہ ہوگا۔

وضاحت (۱۲): جن اَعْضَاء کو وضو میں دھویا جا چکا ہے ان پر بھی دوبارہ پانی بہائے یہ مسنون ہے، جس طرح ہاتھ

کٹہنیوں سمیت دھوتے ہوئے دوبارہ ہاتھ دھونے سنت ہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۸)

وضاحت (۱۳): غسل میں ایک بار تمام جنم پر پانی بہانا فرض ہے اور اس کے بعد دوبارہ پانی بہانا سنت ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۸)

وضاحت (۱۴): وضو اور غسل کے لئے پانی کی مقدار شَرْعاً مقرر نہیں ہے، کیونکہ لوگوں کی طہینتیں اور حالات مختلف ہیں

کسی کو تھوڑا پانی کفایت کرتا ہے اور کسی کے لئے زیادہ پانی کی ضرورت ہوتی ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۸)

وضاحت (۱۵): (وضو کا نیت) غسل میں پانی کے اِستِراف کی اجازت نہیں، اگر پانی (نہر یا وغیرہ میں) جاری ہو تو اس

میں اِستِراف نہیں۔

مسئلہ: غسل میں ایک عضو کو تری دوسرے عضو پر لے جانا درست ہے جبکہ پہلے عضو سے قطرات جاری ہوں، (ادراں

قطروں سے دوسرے عضو کو دھویا جائے) اور وضو میں ایسا کرنا درست نہیں ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۹)

وضاحت (۱): (وُضُو کے حق میں تمام اعضاء الگ الگ اپنا حکم رکھتے ہیں) لیکن غسل میں تمام بدن ایک عضو کے حکم میں ہے (لہذا وضو میں ہر عضو سے جب پانی کے قطرے گریں تو وہ مُستغسل پانی ہوگا لیکن غسل میں وہ قطرے جب دوسرے عضو پر گریں گے تو وہ غیر مُستغسل پانی ہوگا)۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۹)

وضاحت (۲): وضو میں ایک عضو سے قطرے اگر اسی عضو کو دھونے کے لئے استعمال ہوں تو درست ہے۔ (دوسرے عضو کے قطرے سے عضو کو نہیں دھویا جاسکتا)۔
(ردالمختار، ج ۱، ص ۱۵۹)

وضاحت (۳): جُنبی آدمی غسل میں ایک پاؤں کو دوسرے کے اوپر رکھ لے تو اوپر کے پاؤں سے گزرنے والے پانی سے نچلا پاؤں پاک ہو جائے گا لیکن اگر کسی نے وضو میں ایسا کیا تو نیچے والا پاؤں پاک نہ ہوگا۔
(ردالمختار، ج ۱، ص ۱۵۹)

وضاحت (۴): کسی عضو کو دھونے کے بعد اس عضو پر باقی تری سے سر کا مسح درست ہے، لیکن مسح کرنے کے بعد اسی ہاتھ سے دوسرے عضو کا مسح جائز نہیں ہے۔
(ردالمختار، ج ۱، ص ۱۵۹)

مُوجِبَاتِ غَسْلِ

مسئلہ: منی شہوت کے ساتھ اپنے مقام سے جُدا ہو تو غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ جسم سے نکلنے کے وقت شہوت نہ ہو۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۹، ۱۶۰)

وضاحت (۱): منی کا مقام جہاں سے جُدا ہوتی ہے مرد میں اس کی پشت ہوتی ہے اور عورت میں سینہ کی ہڈیاں ہوتی ہیں۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۹)

وضاحت (۲): مزدکی منی کی رنگت سفید ہوتی ہے اور وہ گاڑھی ہوتی ہے، اور عورت کی منی کا رنگ زرد ہوتا ہے اور پٹلی ہوتی ہے۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۹)

وضاحت (۳): عورت غسل کر چکی اس کے جسم سے منی خارج ہوئی اگر وہ مرد کی منی تھی تو غسل کا اعادہ نہیں اگر اسی کی اپنی منی کا بقیہ حصہ ہو تو غسل کا اعادہ کرے، پہلے غسل کے بعد نماز ادا کر لی اس کے بعد اپنی بقیہ منی خارج ہوئی تو صرف غسل کا اعادہ کرے نماز کا اعادہ اس کے ذمہ نہیں ہے۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۵۹، ۱۶۰)

وضاحت (۴): مرد نے غسل کر کے نماز ادا کر لی اس کے بعد اس کی یقینہ منی خارج ہو تو غسل کا اعادہ کرے نماز کا اعادہ اس کے ذمہ نہیں ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۰)

وضاحت (۵): منی اگر شہوت کے ساتھ اپنے مقام سے جدا ہو تو غسل واجب ہے، اگرچہ وہ شہوت حکماً ہو اگر شہوت کے بغیر اپنے مقام سے جدا ہو تو غسل واجب نہیں ہے، مثلاً چوٹ لگی یا بھاری بوجھ اٹھایا منی خارج ہو گئی تو غسل واجب نہ ہوگا، مگر منی شہوت اس صورت میں پائی جائے گی جب نیند سے بیدار ہونے پر بدن یا کپڑے پر تری نظر آئے اور احتلام کی لذت یاد نہ ہو تو غسل واجب ہو جائے گا کیونکہ ممکن ہے منی شہوت کے ساتھ جدا ہوئی ہو اور وہ اس خواب کو بھول چکا ہو۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۰)

وضاحت (۶): غسل کے بعد سو یا یا پیشاب کیا یا زیادہ یعنی چالیس قدم چلا اس کے بعد منی خارج ہوئی تو غسل کا اعادہ نہ کرے، کیونکہ نیند، پیشاب کرنے اور زیادہ چلنے سے وہ منی جو پہلے شہوت کے ساتھ اپنے مقام سے جدا ہوئی تھی ختم ہو جاتی ہے ان کے بعد نکلنے والی منی یقیناً اپنے مقام سے بغیر شہوت کے خارج ہوئی ہے لہذا غسل واجب نہ ہوگا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۰)

وضاحت (۷): غسل کے وجوب کے لئے عضو سے نکلنے وقت منی کا اچھل کر نکلنا شرط نہیں، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ اور امام محمد رحمہ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے (لہذا اگر شہوت سے اپنے مقام سے منی جدا ہوئی پھر عضو میں رک گئی یا رُوک لی، شہوت ختم ہونے کے بعد منی عضو سے خارج ہوئی تو بھی غسل واجب ہوگا) امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک شہوت کے ساتھ (اچھل کر) نکلنا غسل کے واجب ہونے کے لئے شرط ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ کا قول منی برقیاس ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ علیہ اور امام محمد رحمہ اللہ علیہ کا قول منی برائے نکلنا اور انحوط ہے، (عام حالات میں فتویٰ انحوط یعنی زیادہ اعتیاد پہنچی قول پر ہوتا ہے لیکن) جسرف ضرورت کے مواقع پر حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ دیا جاسکتا ہے، لہذا وہ مہمان جس کو احتلام ہو اور اسے شہوت کا خدشہ ہو یا اسے کیا آئے یا موسم سردی کا ہو یا آدمی سفر میں ہو تو آپ کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا، اسی طرح اگر کچھ نمازیں امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ کے قول پر عمل کر کے پڑھ چکا تو ان کے اعادہ کا فتویٰ نہ دیا جائے گا لیکن اگر نیند کے لئے طرفین کے ارشاد پر غسل کرنے کا فتویٰ دیا جائے گا۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۰، ۱۶۱)

وضاحت (۸): خروجِ منی کے وقت ذکر کو نہ پکڑ سکے اور منی (شہوت کے ساتھ) خارج ہوگئی تو ایسا شخص بالائتفاق مجنبی ہے، اسے اگر تہمت کا خوف ہو تو (وہ غسل نہ کرے) بلکہ نماز (کے وقت) بغیر قرائت، نیت اور تحریمہ کے نماز ادا کرے، تحریمہ کے لئے ہاتھ اٹھائے، قیام اور رکوع کرے جس طرح کہ نمازی نماز ادا کرتا ہے (یعنی نمازی کی

ممشاہدہت اختیار کرے بعد میں جب غسل پر قنوت ہو غسل کرے اور نماز قضا کرے)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۱)

وضاحت (۹): پیشاب کرنے کے بعد منی ذکر سے خارج ہوئی، اگر اس وقت عضو پر حالتِ انتشار تھی تو غسل واجب ہو جائے گا، کیونکہ حالتِ انتشار دلالت کرتی ہے کہ منی شہوت سے خارج ہوئی ہے، یعنی پیشاب کے بعد عضو پر حالتِ انتشار نہ ہو اور منی خارج ہو تو غسل واجب نہیں اگر حالتِ انتشار ہو تو غسل واجب ہو جائے گا۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۱)

مسئلہ: کسی زندہ انسان کے دو راستوں میں کسی ایک کے اندر خشفہ کے داخل کرنے سے قائل اور مقبول دونوں پر غسل واجب ہو جاتا ہے اگر چہ انزال نہ ہوا ہو بشرطیکہ وہ مکلف ہوں۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۱، ۱۶۲)

وضاحت (۱): دو راستوں سے مراد عورت کی شرمگاہ اور مرد یا عورت کے پانچانہ کا مقام ہے۔

وضاحت (۲): خشفہ مرد کے عضو تناسل میں وہ حصہ ہوتا ہے جس پر خشفہ سے پہلے جلد ہوتی ہے اور خشفہ کے ذریعہ سے اس جلد کو کاٹ کر اسے تنگ کر دیا جاتا ہے۔

وضاحت (۳): جس جگہ سے خشفہ کے وقت جلد کو کاٹا جاتا ہے وہ خشفہ سے خارج ہوتا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۱)

وضاحت (۴): پورا خشفہ کا غائب ہونا غسل کے واجب ہونے کے لئے شرط ہے، اگر پورے خشفہ سے کم داخل ہو تو غسل واجب نہ ہوگا۔ (الطحطاوی علی مرقی الفلاح، ص ۵۳)

وضاحت (۵): اگر کسی کے عضو تناسل کا خشفہ کٹ چکا ہو تو خشفہ کی مقدار دخول سے غسل واجب ہو جائے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۲، الطحطاوی علی مرقی الفلاح، ص ۵۳)

وضاحت (۶): کسی کا عضو تناسل کٹ گیا اور باقی ماندہ حصہ خشفہ کی مقدار سے کم ہو تو اس کے دخول سے کچھ حکم ثابت نہ ہوگا (غسل واجب نہ ہوگا)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۲)

وضاحت (۷): خُشَّہ کے دخول کے وقت، وجوبِ غسل کے لئے مرد کا شہوت کے ساتھ ہونا شرط ہے۔

(مراقی الفلاح شرح نور الایضاح، ص ۵۳)

وضاحت (۸): چوپائے یا مُرزدہ سے بدفعلی کی صورت میں جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہیں۔

(مراقی الفلاح، ص ۵۳)

وضاحت (۹): مُکَلَّف سے مُراد عاقل اور بالغ ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۲)

وضاحت (۱۰): اگر عورت عاقلہ و بالغہ ہے، تو عورت پر غسل اس صورت میں واجب ہوگا جب کہ بچہ شہوت کے ساتھ

ہو اگر شہوت کے ساتھ نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہ ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۲)

وضاحت (۱۱): مُزانیق لڑکے نے بالغ کے ساتھ وطی کی یا بالغ مرد نے نابالغ کے ساتھ وطی کی تو انہیں یعنی مُزانیق لڑکے

اور نابالغ بچی کو غسل کا حکم دیا جائے یہ حکم تادیب (آدابِ اسلامی سکھانے) اور تَخْلُق (عماری بنانے کے لئے) ہے،

ان کو قریب البُلُوغ لڑکے اور لڑکی کو نماز کا حکم بھی تادیب اور تَخْلُق کے لئے ہے، (ورنہ احکام شریعہ مثلاً طہارت

اور نماز بُلُوغ کے بعد ان پر واجب ہوتے ہیں)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۲)

وضاحت (۱۲): کسی نے مُردے سے بدفعلی کی یا عورت نے انگلی یا (کسی اور چیز مثلاً) چمچے کو اپنے فرج میں داخل کیا تو

(انزال کے بغیر) غسل واجب نہ ہوگا، اگر کسی عورت نے مُزانیق سے وطی کرائی تو عورت پر غسل واجب ہوگا۔

(الطحطاری، مراقی الفلاح، ص ۵۳)

وضاحت (۱۳): کسی مرد نے اپنی دُبُر میں اپنا ذکر داخل کر لیا تو انزال کے بغیر غسل واجب نہ ہوگا۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۲)

مسئلہ: خُشَّی مُشْکَل اگر کسی کے فرج یا دُبُر میں اپنا ذکر داخل کرے یا اور کوئی اس کے ساتھ جماع کرے تو جب تک

انزال نہ ہو غسل واجب نہیں۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۲)

وضاحت (۱): خُشَّی مُشْکَل اگر کسی کے فرج یا دُبُر میں ذکر داخل کرے تو اس پر غسل واجب نہ ہونے کا باعث یہ ہے کہ

ممکن ہے کہ خُشَّی حَقِیقَت میں عورت ہو تو پھر ذکر حَرَم میں زائد ہوگا، اس کا حکم انگلی کا سا ہوتا ہے، اور کوئی مرد

اس سے جماع کرے تو غسل واجب نہ ہونے کا باعث یہ ہے کہ ممکن ہے کہ وہ مرد ہو تو اس کے فرج کا حکم رَحْم

کا سا ہوگا، لہذا غسل واجب نہ ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۲)

وضاحت (۲): اگر کسی نے اس کے مؤثر میں اِدْخَالَ کیا تو قَاعِل اور مَفْعُول دونوں پر غُسل واجب ہو جائے گا، اسی طرح

ایک خُفْشِ مُشْکِل نے جَنَاع کرایا اور کیا بھی تو بھی اس پر غُسل واجب ہو جائے گا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۲)

مسئلہ: کوئی آدمی بیٹھ سے جاگا اپنی زان یا کپڑے یا سوراخ ذکر کر کے اوپر تری دیکھی تو اس کی چودہ صورتیں ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔

- ﴿۱﴾ یقین ہے وہ تری مٹی ہے، اِحْتِلَام ہونا یاد ہے۔
- ﴿۲﴾ یقین ہے وہ تری مٹی ہے، اِحْتِلَام ہونا یاد ہے۔
- ﴿۳﴾ یقین ہے وہ تری مٹی ہے، اِحْتِلَام ہونا یاد ہے۔
- ﴿۴﴾ شک ہے وہ تری مٹی یا مٹی ہے، اِحْتِلَام ہونا یاد ہے۔
- ﴿۵﴾ شک ہے وہ تری مٹی یا مٹی ہے، اِحْتِلَام ہونا یاد ہے۔
- ﴿۶﴾ شک ہے وہ تری مٹی یا مٹی ہے، اِحْتِلَام ہونا یاد ہے۔
- ﴿۷﴾ شک ہے وہ تری مٹی یا مٹی ہے، اِحْتِلَام ہونا یاد ہے۔
- ﴿۸﴾ یقین ہے وہ تری مٹی ہے اور اِحْتِلَام ہونا یاد نہیں۔
- ﴿۹﴾ یقین ہے وہ تری مٹی ہے اور اِحْتِلَام ہونا یاد نہیں۔
- ﴿۱۰﴾ یقین ہے وہ تری مٹی ہے اور اِحْتِلَام ہونا یاد نہیں۔
- ﴿۱۱﴾ شک ہے کہ وہ تری مٹی یا مٹی ہے اور اِحْتِلَام ہونا یاد نہیں۔
- ﴿۱۲﴾ شک ہے وہ تری مٹی یا مٹی ہے اور اِحْتِلَام ہونا یاد نہیں۔
- ﴿۱۳﴾ شک ہے وہ تری مٹی یا مٹی ہے اور اِحْتِلَام ہونا یاد نہیں۔
- ﴿۱۴﴾ شک ہے وہ تری مٹی یا مٹی ہے اور اِحْتِلَام ہونا یاد نہیں۔

ان صورتوں کا حکم

صورت نمبر ۱۔ صورت نمبر ۲۔ صورت نمبر ۳۔ صورت نمبر ۴۔ صورت نمبر ۵۔ صورت نمبر ۶۔ صورت نمبر ۷۔ صورت نمبر ۸۔ یہ کل سات صورتیں ہیں، ان میں بِالْإِتِّفَاقِ عَلَیْہِ ثَلَاثَ غُسل واجب ہو جائے گا۔

صورت نمبر ۳۔ صورت نمبر ۹۔ صورت نمبر ۱۰۔ صورت نمبر ۱۳، میں بالاتفاق مُلَمَّأً تَلَا ثَ غَسْل واجب نہ ہوگا۔
صورت نمبر ۱۔ صورت نمبر ۲، اور صورت نمبر ۱۲، میں اِخْتِلَاف ہے، حضرت امام اَعْظَمُ رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت امام
مُحَمَّد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اِخْتِیَاطاً واجب ہے اور حضرت امام ابُو یُوسُف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غَسْل واجب نہ
ہوگا کیونکہ غَسْل کے اِیْجَاب کے سَبَب پائے جانے کا شک ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

وضاحت (۱) سات صورتیں جن میں بالاتفاق غَسْل واجب ہو جاتا ہے، ان کی تفصیل یہ ہے۔

- ﴿۱﴾ یقین ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی وہ مَنی ہے اور اِحْتِلَام بھی یاد ہے۔ صورت نمبر ۱
- ﴿۲﴾ یقین ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ مَنی ہے اور اِحْتِلَام بھی یاد ہے۔ صورت نمبر ۲
- ﴿۳﴾ شک ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ مَنی ہے یا مَنی اور اِحْتِلَام بھی یاد ہے۔ صورت نمبر ۳
- ﴿۴﴾ شک ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ مَنی ہے یا وَدِی ہے اور اِحْتِلَام بھی یاد ہے۔ صورت نمبر ۵
- ﴿۵﴾ شک ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ مَنی ہے یا وَدِی ہے اور اِحْتِلَام بھی یاد ہے۔ صورت نمبر ۶
- ﴿۶﴾ شک ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ مَنی یا مَنی یا وَدِی ہے اور اِحْتِلَام بھی یاد ہے۔ صورت نمبر ۷
- ﴿۷﴾ یقین ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ مَنی ہے اور اِحْتِلَام یاد نہیں ہے۔ صورت نمبر ۸۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

وضاحت (۲) جن صورتوں میں بالاتفاق غَسْل واجب نہیں ہوتا ان کی تعداد چار ہے، ان کی تفصیل یہ ہے۔

- ﴿۱﴾ یقین ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ وَدِی ہے اور اِحْتِلَام یاد ہے۔ صورت نمبر ۳
- ﴿۲﴾ یقین ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ وَدِی ہے اور اِحْتِلَام یاد نہیں ہے۔ صورت نمبر ۱۰
- ﴿۳﴾ یقین ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ وَدِی ہے اور اِحْتِلَام یاد نہیں ہے۔ صورت نمبر ۹
- ﴿۴﴾ شک ہے کہ جو تَرْتِی نظر آئی ہے وہ مَنی ہے یا وَدِی ہے اور اِحْتِلَام یاد نہیں ہے۔ صورت نمبر ۱۳۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

وضاحت (۳) جن صورتوں میں امام اَعْظَمُ رحمۃ اللہ علیہ اور امام مُحَمَّد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غَسْل واجب ہے جبکہ امام

ابُو یُوسُف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب نہیں، ان کی تعداد تین ہے، ان کی تفصیل درج ذیل ہے۔

﴿۱﴾ شک ہے کہ وہ تری منی ہے یا ندی اور احتلام یا نہیں ہے۔ صورت نمبر ۱۱

﴿۲﴾ شک ہے کہ وہ تری منی ہے یا ودی اور احتلام یا نہیں ہے۔ صورت نمبر ۱۲

﴿۳﴾ شک ہے کہ جو تری دکھائی دی وہ منی یا ندی یا ودی ہے اور احتلام یا نہیں۔ صورت نمبر ۱۳۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

وضاحت (۴): (وضاحت نمبر ۱ کی شق نمبر ۲ میں ہے کہ) جو تری نظر آئی یقین ہے کہ وہ ندی ہے پھر بھی غسل واجب ہو جائے گا، اس سے مراد یہ ہے کہ وہ بظاہر ندی کی مانند نظر آرہی ہے اس کی اصل کیا تھی اس کا یقین نہ تھا، کیونکہ منی پر جب طویل وقت گزر جائے تو وہ رقیق اور پٹیلی ہو جاتی ہے (اور ندی کی مانند نظر آنے لگتی ہے) لیکن اگر وہ تری فی الحقیقت ندی ہے منی سے رقیق ہو کر ندی کی شکل نہیں بنی تو غسل واجب نہ ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

کیونکہ ندی کے خارج ہونے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔

وضاحت (۵): مذکورہ بالا صورتوں میں یقین سے مراد غلبہ قنن ہے۔

مسئلہ: جاگنے کے بعد اچلیل (سوربخ ڈگر) پر تری دیکھی تو اس پر غسل واجب نہ ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں۔

﴿۱﴾ وہ کھڑے یا بیٹھے سویا ہو۔

﴿۲﴾ اس تری کے بہتی ہونے کا یقین نہ ہو۔

﴿۳﴾ سونے سے پہلے احتلام یا نہ ہو۔

جب ان تینوں میں سے کوئی ایک مفقود ہو تو غسل واجب ہوگا، مثلاً چٹ لیٹ کر سویا، یا یقین ہو کہ وہ تری منی ہے یا احتلام یا وہ ہے، خواہ دوسری دو موجود ہوں غسل واجب ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

مسئلہ: جاگنہ میں احتلام ہونا، لذت اور انزال ہونا یا وہ ہے، لیکن عضو کے سر (یا کسی اور جگہ کپڑے یا جسم) پر تری (اور اس کے اثرات) نظر نہ آئے تو غسل واجب نہیں، عورت کا بھی یہی حکم ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

وضاحت (۱): عورت کو احتلام ہونا منی فرج داخل سے باہر نہ آئی تو غسل واجب نہ ہوگا کیونکہ منی کا فرج خارج تک آ جانا واجب غسل کے لئے شرط ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

مسئلہ: جاگا اور سوزا رخ ذکر پر تری ویکھی احتلام بھی یا نہیں، اگر عضویند سے پہلے منتشر تھا تو اس پر غسل واجب نہیں ہے، اور اگر عضویند سے پہلے ساکن تھا تو غسل واجب ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کھڑے یا بیٹھے سوئے اگرچہ لیٹ کر سویا (نیند سے پہلے انتشار کی موجودگی کی صورت میں) یقین ہے کہ یہ تری منی ہے تو غسل واجب ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

مسئلہ: میاں بیوی اکٹھے سوئے، بستر پر تری پانی گئی دونوں میں سے کسی کو احتلام یا نہی نہیں اور نہ ہی اس منی کی تیز ہو سکی کہ مرد کی ہے یا عورت کی اور نہ ہی ان سے پہلے اس بستر پر کوئی اور ان کے علاوہ سویا ہو تو اب دونوں پر غسل واجب ہے۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

وضاحت (۱): مرد کی منی سفید اور غلیظ ہوتی ہے عورت کی منی زردی مائل رقیق ہوتی ہے، لیکن مزاجوں اور غذاؤں کے اختلاف سے یہ صورت اس سے مختلف بھی ہو سکتی ہے، لہذا یاد نہ ہونے کی صورت میں احتیاطاً دونوں پر غسل واجب ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

وضاحت (۲): اس بستر پر ان سے پہلے اگر کوئی سویا ہو اور منی خشک ہو تو اب ان دونوں پر غسل واجب نہ ہوگا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۳)

وضاحت (۳): خاوند اور بیوی کے علاوہ اگر انجنتی مرد اور عورت یا دو مرد یا دو عورتیں ایک بستر پر سوئیں تو بھی حکم وہی ہے جو اوپر مسئلہ میں بیان کیا گیا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

مسئلہ: مرد نے عضو پر کپڑا لپیٹ کر خشفہ یا اس کی رتھہ ار عضو داخل کیا اگر جماع کی لذت حاصل ہو تو غسل واجب ہے اور لذت اگر حاصل نہ ہو تو بھی احتیاطاً غسل کے وجوب کا حکم دیا جائے گا۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

وضاحت (۱): کپڑا وغیرہ اگر پتلے ہوں تو فرج کی حرارت اور جماع کی لذت محسوس ہوتی ہے تو غسل واجب ہو جائے گا اور اگر یہ موئے ہوں تو جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہ ہوگا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

وضاحت (۲): کپڑا ڈیڑھ ہو یا رقیق دونوں صورتوں میں اس حدیث کے ظاہری مفہوم سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔

إِذَا انْتَفَى الْخَتَانَانِ وَغَابَتِ الْحَشْفَةُ وَجَبَ الْغُسْلُ

جب خشفہ کے دو مقامات آپس میں مل جائیں اور خشفہ غائب ہو جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔

نیز اگر نماز کے نزدیک دونوں صورتوں میں غسل واجب ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

مسئلہ: حیض اور نفاس کے انقطاع کے وقت غسل واجب ہو جاتا ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

وضاحت (۱): ان کے ختم ہونے کے بعد غسل واجب ہوتا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

مسئلہ: ندی اور ودی کے خروج سے غسل واجب نہیں ہوتا بلکہ ان دونوں سے اور پیشاب سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

وضاحت (۱): ندی کے تین تلفظ ہیں۔

(۱) ظنی کے وزن پر یعنی ذال کے سکون اور ی پر تشدید کے بغیر۔

(ب) ذال پر کسرہ اور ی تشدید کے بغیر۔

(ج) ذال پر کسرہ اور ی کی تشدید کے ساتھ۔

یہ رقیس (چٹا) سفید پانی ہوتا ہے جو شہوت کے وقت عضو سے نکلتا ہے، عورتوں میں یہ زیادہ ہوتا ہے اور عورتوں کے اس پانی کو قدی کہتے ہیں، قدی قاف اور ذال کے زبر (اور الف مقصورہ) کے ساتھ ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

وضاحت (۲): ودی، ذال کے سکون اور یا کی تخفیف کے ساتھ، جمہور کے نزدیک اس کا یہی تلفظ ہے، جو ہری نے ذال

کے کسرہ اور یا کی تشدید کے ساتھ بھی اسے بیان کیا ہے، ذال کے ساتھ اس کا تلفظ شاذ ہے، یہ گاڑھا سفید

کدورت والا پانی ہوتا ہے جو پیشاب کے بعد نکلتا ہے، نیز جماع کے غسل کے بعد خارج ہوتا ہے اور لیس دار

ہوتا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

وضاحت (۳): ندی، ودی اور پیشاب وغیرہ سب سے وضو واجب ہو جاتا ہے (یعنی ان میں سے ہر ایک ناقض وضو ہے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

وضاحت (۴): کسی نے قسم اٹھائی کہ نکسیر پھوٹنے سے وضو نہ کرے گا، اس کی نکسیر پھوٹ پڑی پھر اس نے پیشاب کیا

یا پہلے پیشاب کیا پھر نکسیر پھوٹ پڑی دونوں صورتوں میں وضو دونوں کی جانب سے ہوگا، لہذا اس کی قسم ٹوٹ

جائے گی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)

وضاحت (۵): عورت نے قسم اٹھائی کہ جنابت کا غسل نہ کرے گی، اس سے جماع کیا گیا اور اسے حیض بھی آگیا اس

نے غسل کیا تو یہ بھی دونوں کی جائز سے ہوگا اس لئے اس کی قسم ٹوٹ جائے گی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۵)
مسئلہ: انگلی، جرت یا بندر یا گدھے یا خنثی مشکل یا مزدے یا نابالغ بچے کا عضو یا لکڑی وغیرہ کو مکمل یا دُبر میں داخل کرنے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔
 (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۶)

وضاحت (۱): روزہ دار نے انگلی اپنے پچھلے مقام میں داخل کی، مختار قول کے مطابق غسل واجب نہ ہوگا، اور روزہ کی قضاء بھی واجب نہ ہوگی۔
 (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۶)

مسئلہ: کسی نے چوپائے، مزدے اور نابالغ لڑکی سے جماع کیا جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہ ہوگا، اسی طرح کسی نے بکرہ سے جماع کیا اور پردہ بکارت زائل نہ ہوا تو انزال کے بغیر غسل واجب نہیں۔
 (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۶، ۱۶۷)

وضاحت (۱): جس چوپائے سے کسی نے جماع کیا تو مستحب یہ ہے کہ اس جانور کو ذبح کر کے اسے جلادیا جائے اور جماع کرنے والے کو تعزیر لگائی جائے، ایسا کرنے سے اس کا گوشت حرام نہیں ہوتا، تفصیل کے لئے فقہ کی کتابوں میں حدود و تعزیر کا باب ملاحظہ ہو۔
 (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۶)

وضاحت (۲): نابالغہ لڑکی کے محکم جماع میں جماع ہو سکتا ہو اور اس کے دونوں مقام پھٹ کر ایک نہ ہو چکے ہوں تو اس صورت میں جماع کرنے سے غسل واجب ہو جائے گا۔
 (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۶)

وضاحت (۳): چوپائے اور مزدے سے جماع کیا انزال نہ ہوا اور انگ ہو گیا تو اس سے وضو بھی نہیں ٹوٹے گا۔
 (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۶)

وضاحت (۴): ایسی معتمر عورت سے جماع کیا جس کی ثبوت ختم ہو چکی ہے تو جماع سے غسل واجب ہوگا اگرچہ انزال نہ ہو۔
 (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۶، ۱۶۷)

وضاحت (۵): منہ، ناک کی رطوبت، پسینہ اور فرج داخل و خارج کی رطوبت پاک ہوتی ہے۔
 (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۶۶)



غُسل کے مُتفرق مَسَائِل

مسئلہ: اگر کوئی مسلمان مر جائے تو زندہ مسلمانوں پر اس کو غسل دینا فرض کفایہ ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۷)

وضاحت (۱): کافر اگر مر جائے اور اس کا وہی صُرف مسلمان ہو تو ناپاک کپڑے کی مانند اس پر پانی بہا دیا جائے اور سنت کا لحاظ اس میں نہ رکھا جائے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۷)

وضاحت (۲): میت اگر غُشی مُشکل ہو تو اسے تَیَمُّم کرایا جائے گا، یا کپڑوں بِیَعِیت اس کو غُسل دیا جائے گا لیکن پہلی صورت یعنی تَیَمُّم کرنا اولیٰ ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۷)

وضاحت (۳): مسلمان میت کو اگر کسی مسلمان نے غُسل دے دیا تو دوسروں سے فرض ساقط ہو جائے گا، اگر کسی نے بھی غُسل نہ دیا تو جن جن کو علم ہو گا ان کو (فرض کے ترک کا) گناہ ہوگا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۷)

مسئلہ: جنابت، حیض اور نفاس کی حاکث میں ایمان قبول کیا تو ان کے لئے غُسل کرنا فرض ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۷)

وضاحت (۱): حیض اور نفاس ختم ہو تو غُسل کرنا فرض ہے اگر ایمان لانے سے پہلے حیض (اور نفاس) ختم ہو گئے تو ایمان لانے کے بعد ان کے لئے غُسل کرنا فرض ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۷، مراقی الفلاح مع الطحطاوی، ج ۱، ص ۵۳)

مسئلہ: جس کا بلوغ، انزال، حیض، پچھ کی پیدائش سے ہو (اگرچہ پیدائش کے بعد نجاست کا خون نہ دیکھے)، ایسے امُور میں سے کسی سے ہو، یا اس کے سارے جسم پر نجاست لگ جائے تو اَصَحّ قول کے مطابق اس پر غُسل واجب ہے، اور اگر کسی نے حاکث طہارت میں ایمان قبول کیا یا اس کا بلوغ عمر سے ثابت ہو تو اس کو غُسل کرنا مُستحب ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۸)

وضاحت (۱): جس کی عمر پندرہ سال ہو جائے مرد ہو یا عورت اگرچہ اسے انزال، احتلام وغیرہ مُوجِبَاتِ غُسل نہ ہوں تو بالغ شمار ہوگا اور اس کا بلوغ عمر کے ذریعہ سے ثابت ہوگا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۸)

مسئلہ: جمعہ اور عید کی نمازوں کے لئے، اِحْرَام باندھنے کے لئے، وُتُوْبِ عَرَفَات کے لئے، غُسلِ مُسْتَوْن ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۸)

وضاحت (۱): درج بالا غُسلِ غَیْرُ مُؤَكَّدہ سنت ہیں، جسے مُسْتَبَاحٌ زَائِدہ بھی کہتے ہیں، اس کے ترک سے عتاب نہیں ہے،

بعض علماء نے ان کو مُسْتَحَب قرار دیا ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۸)

وضاحت (۲): عَلَامَہ عَبدُالْعَزِیْزِ تَابِلَیْسِی رَحْمَہُ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ غُسلِ نَفَاثَت کے لئے ہیں، اگر ان کے بعد (اور نماز سے

پہلے) حَدِّثِ لَاحِق ہو جائے تو اس کے بعد وضو سے نَفَاثَت میں اِضَافَہ ہوگا، اور اگر کوئی طہارت کے لئے

کرے تو حَدِّث کے بعد وضو کرنے سے بھی حَاصِل ہو جائے گی، لہذا اگر مندرجہ بالا غُسلوں کے بعد حَدِّث

لَاحِق ہو جائے تو بھی کفایت کرے گا، کیونکہ ان کے بارے میں جو احادیث وارد ہیں ان کا نَفَاقَہ صَرَف

مُحْضَر نَفَاثَت ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۹)

وضاحت (۳): کسی آدمی نے نماز جمعہ کے بعد غُسل کیا تو اس کا اس سلسلہ میں کوئی اِنتِبَاح نہیں ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۹)

وضاحت (۴): جمعہ، عید اور جَنَابَتِ اَیْکِ دِن واقع ہوئے تو ان کے لئے ایک غُسل کافی ہے، جس طرح کہ حیض اور

جَنَابَتِ دِنوں کے لئے ایک غُسل کافی ہے، اسی طرح اگر ان کے ساتھ نَمَازِ مُکَوَّن اور نَمَازِ اِسْتِثْنَاء جمع ہو

جائیں تو سب کے لئے ایک غُسل کافی ہے، لیکن اس صُورَت میں سب کا غُسل کے ساتھ ادا کرنے کا ثواب

تب ہوگا جب غُسل میں سب کی طرف سے نیت ہو۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۹)

وضاحت (۵): اِحْرَام حج کا ہو یا عُمَرے کا یا دونوں کو ایک اِحْرَام سے ادا کرے، سب کے لئے غُسل کرنا مُسْتَوْن ہے،

غُسلِ اِحْرَام کے لئے مُسْتَبَاح (یعنی یہ اِحْرَام سے پہلے ہونا چاہئے اور غُسل کے بعد حَدِّثِ لَاحِق ہونے سے پہلے یہ غُسل

ہونا چاہئے، اگرچہ یہ غُسل بھی نَفَاثَت کے لئے ہوتا ہے) اِحْرَام باندھنے کے دن کے لئے یہ غُسل نہیں ہوتا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۹)

وضاحت (۶): عَرَفَات کے وُتُوْب کے لئے بھی غُسلِ مُسْتَوْن ہے، عَرَفہ کے دن کی یہ سنت نہیں ہے اور نہ ہی عَرَفَات

کے میدان میں داخل ہونے کی سنت ہے، جو شخص عَرَفَات کے میدان میں حَاضِر نہیں اس کے لئے یہ غُسل

مُسْتَوْن نہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۶۹)

مسئلہ: (۱) پاگل پن، (۲) بے ہوشی، (۳) نشے سے افادہ، (۴) اور بچنے لگوانے کے بعد، (۵) شبِ بَرَات، (۶) شبِ عَرَفہ، (۷) شبِ قَدَر، (۸) یومِ نحرِ صُح کے وقت دُتُوبِ مُزْدَلِفَہ، (۹) یومِ نحرِ کُوفَہ عِقبہ کی رمی، (۱۰) باقی نیام کی رمی (۱۱) یومِ نحرِ کُوفَہ نِکَل، (۱۲) یومِ نحرِ کُوفَہ زیارت، (۱۳) سُوْرَجِ گرہن، (۱۴) چاند گرہن، (۱۵) اِسْتِثْقَاء، (۱۶) خَوْف، (۱۷) دن کو تارِ یکی، (۱۸) سخت آمدھی کی نمازوں، (۱۹) مَدِیْنۃِ مُنَوَّرَہ میں داخلہ، (۲۰) لوگوں کے عام تَجَمُّع میں جانے، (۲۱) نیا کپڑا پہننے کے لئے، (۲۲) مُرَدَّے کو غسل دینے کے بعد، (۲۳) (سزایا ظلم کے طور پر) قتل ہونے سے پہلے، (۲۴) گناہوں سے توبہ کرنے کے لئے، (۲۵) سَفَر سے واپسی کے وقت، (۲۶) اور اِسْتِحَاضہ کے خون کے خاتمہ کے بعد غسل کرنا مُسْتَحَب ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۰)

وضاحت (۱): شبِ بَرَات پندرہویں شعبان کی رات ہوتی ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۰)

وضاحت (۲): شبِ عَرَفہ کا غسل مُتَّجِج اور غیر مُتَّجِج دونوں کے لئے ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۰)

وضاحت (۳): شبِ قَدَر میں بیداری کے لئے یہ غسل ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۰)

وضاحت (۴): یومِ نحرِ کُوفَہ پانچ غسل مستحب ہیں۔

﴿۱﴾ دُتُوبِ مُزْدَلِفَہ کے لئے۔ ﴿۲﴾ دُخُولِ مَنٰی کے لئے۔

﴿۳﴾ رَمٰی جِہَار کے لئے۔ ﴿۴﴾ دُخُولِ نِکَل کے لئے۔

﴿۵﴾ طُوفِ زِیَارَت کے لئے۔

اگر ایک غسل میں ان سب کی نیت کر لے تو سب کی طرف سے ادا ہو جائے گا جس طرح کہ جمعہ اور عید

ایک دن ہو تو ایک غسل میں دونوں کی نیت کرے تو دونوں کی طرف سے ہو جائے گا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۰)

وضاحت (۵): جَنَابَت یا اِحْتِلَام کے بعد دوبارہ جُمَاع کے لئے بھی غسل کر لینا مستحب ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۰)

وضاحت (۶): جو شخص عمر کے اعتبار سے بالغ ہو یا با طہارت ایمان قبول کرے اس کے لئے غسل کرنا مُسْتَحَب ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۰)

وضاحت (۷): جسم یا کپڑے پر نجاست لگی لیکن نجاست لگنے کا مقام یا دند رہا تو غسل کر لینا اور سارا کپڑا دھونا مستحب ہے، اگرچہ جسم کا کوئی سا حصہ اور کپڑے کا کوئی سا کٹنا رہ دھو لینا کفایت کرتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۷۰، ۱۶۸)

مسئلہ: بیوی کے غسل اور وضو کے پانی کی قیمت مرد کے ذمہ ہے، اگرچہ عورت اُمیر ہو۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۷۰)

مسئلہ: مجنبی کے لئے مسجد میں داخل ہونا اگرچہ صرف گذر نے کے لئے ہو حرام ہے ہاں ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۷۱)

وضاحت (۱): عید گاہ، جنازہ گاہ میں مجنبی بغیر غسل کئے داخل ہو سکتا ہے کیونکہ اس بارے میں ان کا حکم مسجد کا سانہیں ہے، لیکن ان میں امام کی ابتداء جائز ہے اگرچہ صفوں کے درمیان اتصال نہ ہو، ثنائے مسجد میں بھی امام کی ابتداء جائز ہے اگرچہ اتصال صُفوف نہ ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۷۱)

وضاحت (۲): مذکر اور صوفیوں کی خانقاہ میں مجنبی کا داخل ہونا حرام نہیں ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۷۱)

وضاحت (۳): مدارس میں جو مساجد ہوتی ہیں وہ شرعی مسجدیں ہوتی ہیں، کیونکہ ان میں عام لوگوں کو نماز ادا کرنے کی ممانعت نہیں ہوتی اور جب مدارس کے دروازے بند ہو جاتے ہیں تو اندر رہنے والے لوگ وہاں جماعت کر سکتے ہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۷۱)

وضاحت (۴): گھر کی ایسی مسجد جس میں عام لوگوں کو نماز سے منع نہ کیا جاتا ہو اور اگر گھر کے دروازوں کو بند کر دیا جائے تو اس گھر میں رہنے والے وہاں باجماعت نماز ادا کریں تو وہ مسجد شرعی طور پر مسجد جماعت ہے اس کا فروخت کرنا، بحالت جنابت اس میں آنا منع ہے، اگر ایسی حالت نہ ہو تو وہ مسجد جماعت نہیں (بلکہ مسجد بیت ہے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۷۱)

وضاحت (۵): جنابت کی حالت میں نبی کریم ﷺ کا مسجد میں داخل ہونا اور وہاں ٹھہرنا جائز تھا یہ نبی کریم ﷺ کا خاصہ ہے اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا بھی یہ خاصہ تھا، دیگر اہل بیت کرام یا سادات عظام کے لئے اس کی اجازت نہیں ہے، اہل بیت عظام کے اس کے جواز، نیز ریشم کے استعمال کے جواز کا قول شیعوں کے اختراعات سے ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۷۱)

وضاحت (۶): ضرورت کی صورت یوں ہو سکتی ہے، منجد میں گزرنے کے سوا (کوئی اور مثلاً دل) رستہ نہ ہو، اس طرح کہ اس کے گھر کا دروازہ منجد کی جانب ہو اور اسے تبدیل نہ کیا جاسکے اور نہ ہی اس مکان کے علاوہ کسی دوسری جگہ مسکونت اختیار کرنے پر قدرت ہو۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۱)

اس صورت میں منجد سے گزرنے کے لئے تنیم کرنا واجب ہے۔ (رد المحتار، الدر المختار، ج ۱، ص ۱۷۲)
وضاحت (۷): منجد کے اندر تھا احتلام ہو گیا، فوراً تنیم کر کے نکلتا مستحب ہے اور اگر کسی خوف کے باعث وہاں رُکے تو تنیم کرنا واجب ہے۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۱)

وضاحت (۸): مسافر (یا کوئی اور) جنبی ہے، اس کا گزر ایسی منجد کے پاس سے ہوا جس میں پانی کا چشمہ ہے، اس کے علاوہ کہیں اور سے پانی نہیں ملتا (اور نہ ہی منجد کے اندر سے پانی باہر لا کر دینے والا کوئی موجود ہے) تو وہ تنیم کر کے منجد میں داخل ہو۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۲)

مسئلہ: تلاوت کی نیت سے قرآن مجید کو پڑھنا اور اسے چھونا جنبی کے لئے حرام ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۲)
وضاحت (۱): تلاوت کی نیت سے قرآن مجید کو پڑھنا اگرچہ ایک آیت سے کم ہو حرام ہے، لیکن حرمت کا یہ حکم مَرَاتِبَات کے لئے ہے، مَقَرَّذَات کے لئے یہ حکم نہیں، لہذا معلّمہ کے لئے خُفِض کی حالت میں ایک ایک کلمہ کر کے قرآن مجید پڑھنا جائز ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۲)
وضاحت (۲): قرآن مجید پڑھنا لیکن تلاوت کی نیت نہ کی (بلکہ دُعا کی نیت سے قرآن مجید پڑھا، مثلاً فاتحہ شریف اور دیگر آیات جن میں دُعا کے معنی موجود ہیں کو بہ نیت دُعا پڑھا، تلاوت کی نیت نہ کی تو کوئی حَرَج نہیں، جن آیات میں دُعا کے معنی نہیں ہیں مثلاً سورۃ اَبی لہب ان کو دُعا کی نیت سے پڑھنا جنبی کے لئے جائز نہیں ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۲)

وضاحت (۳): دُعا کے مفہوم میں ثنا بھی داخل ہے کیونکہ فاتحہ شریف کا نصفِ اوّل ثنا ہے اور نصفِ ثانی دُعا ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۲)

وضاحت (۴): جنبی کے لئے کسی کام کو شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا آغاز کی نیت سے درست ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۲)

وضاحت (۵): (دُعا کے بارے) ہر ارادہ کے لئے جو جو آیات مُناسِبَت رکھتی ہوں اُن کو پڑھنا جائز ہے۔ (جد المختار، ج ۱، ص ۱۱۸)

وضاحت (۶): وہ آیات جو حُرُوفِ مُقَطَّعَات میں سے ایک حرف پر مشتمل ہیں جیسے ق، ص، ان کا پڑھنا جنبی کے لئے

جائز ہے لیکن ”مُذْهَبَانِ“ جو ایک آیت ہے کا ایک بار پڑھنا جائز نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳، جدالمختار، ج ۱، ص ۱۱۸)

وضاحت (۷): نمازِ جنازہ (جس میں تلاوتِ قرآن مجید نہیں ہے) میں اگر کوئی آدمی ثنا کے ارادہ سے سورۃ فاتحہ پڑھے تو

مکروہ نہیں ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳)

وضاحت (۸): (نمازِ جنازہ کے علاوہ عام) نماز میں اگر کوئی ثنا کے ارادہ سے فاتحہ شریف پڑھے تو قرائت سے یہ کفایت

کرے گی، کیونکہ اس صورت میں فاتحہ اپنے نفل (قرائت) میں واقع ہوئی ہے، لہذا ثنا کے قصد سے اس کا حکم

سابقہ نہ ہوگا یعنی قرائت کا وجوب اس سے ادا ہو جائے گا۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳)

وضاحت (۸): جنبی (اور بے وضو) کا قرآن مجید، دیگر کتبِ ساریہ، تلاوت، انجیل، زبور اور کتبِ تفسیر کو چھونا جائز نہیں ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳)

وضاحت (۹): (نفی کے سبب مثلاً) درہم اور دیوار یا کسی اور چیز پر پوری ایک آیت تحریر ہو تو تحریر کے مقام پر جنبی اور

بے وضو کو ہاتھ لگانا حرام ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳)

وضاحت (۱۰): قرآن مجید کو چھونا بے وضو اور جنبی کے لئے حرام ہے، خواہ اس حصے سے چھوئے جس پر لکھا ہے یا اس حصہ پر ہاتھ

لگائے جو تحریر سے خالی ہے لیکن قرآن مجید کے علاوہ باقی اشیاء میں وہاں ہاتھ رکھنا منع ہے جہاں پر قرآن مجید

کی ایک بھی تحریر ہو۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳)

وضاحت (۱۱): اگر قرآن مجید کو غلاف کے ساتھ چھوئے تو درست ہے، اور غلاف وہ کپڑا ہوتا ہے جو اس کے ساتھ سلا

ہوا نہیں ہوتا بلکہ اس سے جدا ہوتا ہے، اور وہ اس کے لئے تھیلی (کی طرح) ہوتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳، ۱۷۴)

وضاحت (۱۲): قرآن مجید کو فروخت کیا تو جو کپڑا اس کے ساتھ متصل ہے وہ بیع میں داخل ہو جائے گا اگر اس کا ارشاد

کر لے تو درست ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳)

وضاحت (۱۳): جنبی اور بے وضو کے لئے بدن پر پہنے کسی کپڑے سے بھی قرآن مجید کو چھونا درست نہیں، کیونکہ کپڑا

اس آدمی کے تابع ہوتا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳)

وضاحت (۱۳): درہم (دینار اور دیگر کرنسی کے سبب) کو جب کہ وہ تھیلی یا کسی اور کپڑے میں پڑے ہوں، جو کہ ان کا تابع

نہ ہو، اس تھیلی یا کپڑے کے ذریعہ سے چھو سکتے ہیں۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۳)

وضاحت (۱۵): جنبی (اور بے وضو) کے لئے لکڑی یا کسی اور شے سے قرآن مجید کے آوراق پلٹنا ناجائز ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۴۳)

(بے وضو کو قرآن مجید پڑھنے کی اجازت ہے، لیکن بحالت جنابت تلاوت قرآن مجید حرام ہے)۔

وضاحت (۱۶): طہارت میں جو اعضا دھوئے نہیں جاتے (مثلاً وضو میں نینہ، پیٹ، رانیں اور ٹانگیں وغیرہ) کے ساتھ اور

اعضائے طہارت میں سے کسی کو دھونے کے بعد بھی قرآن مجید کو ان سے چھونا جائز نہیں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۴۳)

مسئلہ: جنبی کے لئے خانہ کعبہ کا طواف جائز نہیں، بے وضو کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ طواف کے لئے طہارت کا ہونا

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۴۳)

واجب ہے۔

مسئلہ: جنابت، حیض اور نفاس کی حالت میں قرآن مجید کو دیکھنا مکروہ نہیں، اسی طرح دعائیں پڑھنا بھی مکروہ نہیں ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۴۳)

وضاحت (۱): دیکھنے کی صورت میں چونکہ چھونا نہیں پایا جاتا بلکہ صرف سامنے ہونا پایا جاتا ہے لہذا جائز ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۴۳)

وضاحت (۲): اللہ تعالیٰ کے ذکر کے لئے با وضو ہونا مستحب ہے اور اذیعیہ کے سلسلے میں جس کراہت کی نفی کی گئی ہے وہ

مطلق کراہت نہیں بلکہ کراہت تحریمی ہے، لہذا اگر کوئی آدمی بغیر وضو کے اذیعیہ میں مضروف ہو تو مکروہ تحریمی

ہے، کیونکہ مستحب کا ترک خلاف اولیٰ ہوتا ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۴۳)

مسئلہ: نابالغ کے لئے قرآن مجید اور تہنیتی کو چھونا مکروہ نہیں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۴۳)

وضاحت (۱): نابالغ غیر مکلف ہوتا ہے، اس مسئلہ کا مفہوم یہ ہے کہ اس کے ولی کے لئے اسے بے وضو چھونے کی

اجازت دینا جائز ہے، اور اگر ولی دیکھے کہ نابالغ شراب پی رہا ہے تو اسے اس کے حال پر چھوڑ دینا جائز نہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۴۳)

وضاحت (۲): ضرورت کی بنا پر قرآن مجید نابالغ کے سپرد کرنا اور اس سے لینا درست ہے، اگر بچوں کو وضو کا مکلف

بنایا جائے تو اس میں حرج ہے (بچے وضو کے مکلف نہیں ان کو وضو کا حکم دینا ان کو اس کا عادی بنانے اور سکھانے کے

لئے ہوتا ہے)۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۴۳)

وضاحت (۳): اُستاد کے علاوہ کسی اور کے لئے بچوں کو قرآن مجید لانے اور لے جانے کا حکم دینا درست نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۴)

مسئلہ: توڑات، انجیل اور زبور کی قزاق جیسی کے لئے مکروہ ہے، کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہیں اور تحریف کردہ حصہ مُتَعَسِّن

نہیں ہے، یہی حکم حیض اور نفاس والی عورت کے لئے بھی ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۵)

وضاحت (۱): وہ حصہ جس کا مُخَرَّف ہونا یقینی ہو اگر الگ لکھا ہوا ہو تو اسے چھونا جائز ہے، مثلاً یہ کہ توڑات کی شریعت اس

وقت تک باقی رہے گی جب تک زمین و آسمان قائم ہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۵)

مسئلہ: جیسی کے لئے دُعا ئے ثنوت پڑھنا (خارج از نماز) درست ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۵)

مسئلہ: جیسی کو ہاتھ دھونے اور کُلی کر لینے کے بعد کھانا پینا جائز ہے، اسی طرح عُشَل سے قبل دوبارہ اپنی بیوی کے پاس

جانا جائز ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۵، ۱۷۶)

وضاحت (۱): جیسی کو ہاتھ دھونے اور کُلی کرنے سے قبل کھانا پینا چاہئے کیونکہ اس صورت میں وہ مُسْتَعْمِلِ پانی پئے گا،

جو کہ مَرْدُہ منتر نہیں ہے، اور ہاتھ بھی پالْمُومِ نجاست سے خالی نہیں ہوتے لہذا ہاتھ دھو کر کھانا چاہئے، اگر کُلی کئے

بغیر اور ہاتھ دھوئے بغیر کھاپی لے تو حَرَج نہیں ہے، حیض (اور نفاس) والی عورت کے لئے کھانے پینے سے

پہلے کُلی کرنا اور ہاتھ دھونا مُسْتَحَب نہیں، کیونکہ حیض کی نجاست اس سے دُور نہ ہوگی (حیض کے ختم ہونے کے بعد

دھونا کارآمد ہے، ہاں کھانے کی سنت کے طور پر ہاتھ دھونا درست ہے)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۵، ۱۷۶)

وضاحت (۲): جماع کے بعد دوبارہ اپنی بیوی سے جماع سے قبل عُشَل یا وضو کر لینا مستحب ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۶)

وضاحت (۳): اِحْتِلَام کے بعد بیوی کے پاس جانے سے پہلے عُشَل یا وضو کر لینا چاہئے، بعض کتابوں میں ہے کہ

ایسا نہ کرنے سے اَوَّلًا دُجْمُون یا بَجْمَل ہوتی ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۶)

مسئلہ: کُتَبِ تَفْسِیر کا حکم قرآن مجید کی مانند ہے (جیسی اور بے وُضُو کے لئے ان کو چھونا جائز نہیں ہے) دیگر شرعی کُتَب کو چھونا

جیسی اور بے وُضُو کے لئے مکروہ نہیں ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۶)

وضاحت (۱): تفسیر کی کتابوں میں قرآن مجید دیگر کتب کی نسبت سے زیادہ ہوتا ہے، نیز ان میں قرآن مجید مقصود اور

استیظا لآخر پر کیا جاتا ہے، لہذا ان کی مشابہت قرآن مجید سے زیادہ قریبی ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۷)

وضاحت (۲): کتب تفسیر سے مراد وہ تفسیری کتابیں جن میں قرآن مجید تحریر ہو (جن کتابوں میں قرآن مجید تحریر نہ ہو ان کا

حکم عام شرعی کتابوں جیسا ہوتا ہے)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۷)

مسئلہ: قرآن مجید کی حالت اگر یہ ہو جائے کہ وہ پڑھا نہ جاسکے تو اسے مسلمان میت کی مانند دفن کر دینا چاہئے، غیر مسلم

کو غسل کے بغیر چھونے نہ دیا جائے، اسے قرآن مجید اور فقہ پڑھانے میں کوئی حرج نہیں، ممکن ہے اللہ تعالیٰ

اسے ہدایت عطا فرمادے، قرآن مجید کو ستر کے نیچے رکھنا مکروہ ہے، لیکن اس کی حفاظت کی نیت سے ایسا کرنا

درست ہے، اسی طرح دوات کو کتاب کے اوپر رکھنا مکروہ ہے، ہاں کتابت کے وقت اس کی اجازت ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۷)

وضاحت (۱): قرآن مجید جب پڑھنے کے لائق نہ رہے تو اسے کپڑے میں لپیٹ کر ایسی جگہ دفن کیا جائے جہاں پاؤں

کے نیچے نہ روند کر اس کی بے حرمتی نہ ہو، اس کو دفن کرنے کے لئے لحد کھودی جائے یا شق کھودی جائے لیکن اس

کے اوپر چھت ڈال کر اوپر مٹی ڈالی جائے، براہ راست قرآن مجید پر مٹی نہ ڈالی جائے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۷)

وضاحت (۲): قرآن مجید کے علاوہ دیگر کتابوں سے اللہ تعالیٰ، فرشتوں اور رسولوں کے اُسماء بخود دیئے جائیں اور باقی

کو جلا دیا جائے یا انہیں جاری پانی میں ڈال دیا جائے یا ان کو بھی دفن کر دیا جائے اور بہتر یہی صورت ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۷)

وضاحت (۳): قرآن مجید کے علاوہ کتب تفسیر اور دینی کتابوں کو بھی ستر کے نیچے نہ رکھا جائے، ہاں چوری کا خدشہ ہو تو

اجازت ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۷)

وضاحت (۴): کتابت کے وقت دوات کو اس کتاب پر رکھنا جائز ہے جس کو نقل کیا جا رہا ہو کسی دوسری کتاب پر رکھنے

کی اجازت نہیں اور اس بخوار کی دوونہیں ہو سکتی ہے۔

﴿﴾ ہوا چل رہی ہو اور اوراق اُٹ جاتے ہوں تو ان کی حفاظت کے لئے اس پر دوات رکھنے کی

اجازت ہے۔

﴿۲﴾ سطرین نظر سے چوک جائیں تو جس سطر کو نقل کر لیا جائے اس پر دوات رکھ دی جائے تاکہ نظر منطوب سطر سے آگے نہ نکل جائے۔

بغیر ضرورت کے دوات کو کتاب پر رکھنے کی اجازت نہیں ہے۔ (جدالمختار، ج ۱، ص ۱۱۹)

وضاحت (۵): بہتر یہ ہے کہ کتابوں کو رکھنے میں نیچے سے اوپر اس ترتیب کو ملحوظ رکھا جائے۔

﴿۱﴾ نحو و لغت ﴿۲﴾ تفسیر رؤیا ﴿۳﴾ کلام ﴿۴﴾ فقہ ﴿۵﴾ موعظ و احادیث اور مژوری ادبیہ ﴿۶﴾ قرأت ﴿۷﴾ تفسیر جس میں قرآن مجید لکھا ہوا ہو ﴿۸﴾ قرآن مجید۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

مسئلہ: درہم (یا فدی کا کوئی سکہ وغیرہ) جس پر پوری آیت لکھی ہوئی ہو اسے پگھلانا مکروہ ہے، اگر پگھلانے سے پہلے اسے ٹوڑ (کر چھوٹے چھوٹے ٹکڑے) کر لئے جائیں تو مکروہ نہیں۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

وضاحت: ٹکڑے کر لینے کی صورت میں ہر ٹکڑے پر ایک آیت سے کم رہ جائے گا اس صورت میں ان ٹکڑوں کو بے وضو اور جنبی کے لئے چھونا بھی جائز ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

مسئلہ: تعویذ کا غلاف اگر تعویذ سے جدا ہو تو اسے پہن کر بیٹ الخلاء میں جانا مکروہ نہیں، لیکن اس سے پرہیز افضل ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

وضاحت (۱): تعویذ سے مراد ایسا تعویذ ہے جس میں قرآنی آیات تحریر ہوں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

وضاحت (۲): تعویذ پر اگر موم چڑھائی جائے پھر اس کو غلاف میں بنی لیا جائے یا چمڑے یا دھات میں مڑھالیا جائے تو اس صورت میں اس کا غلاف تعویذ سے جدا ہو جائے گا اسے پہن کر بیٹ الخلاء میں جاسکتے ہیں، جنبی کو اس کا چھونا، اٹھانا اور پہننا درست ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

وضاحت (۳): قرآن مجید اگر دُعا اور ثنا کی نیت سے لکھا جائے تو اس کا حکم تبدیل نہیں ہوتا (یعنی اسے لکھ ہوئے کو تو جنبی، حیض یا نفاس والی عورت چھو نہیں سکتی) لیکن قرآن مجید کو دُعا اور ثنا کی نیت سے پڑھنے سے اس کا حکم تبدیل ہو جاتا ہے، یعنی جنبی، حیض اور نفاس والی قرآن مجید کو دُعا یا ثنا کی نیت سے پڑھ سکتے ہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

مسئلہ: ایسا کاغذ جس پر نفیہ مسائل لکھے ہوئے ہوں اس میں کسی چیز کو پیشینا درست نہیں ہے، طب کی کتابوں کے اوراق میں جائز ہے، اگر کاغذ پر اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول ﷺ کا بزم گرامی تحریر ہو تو اس سے ان اسمائے گرامی کو ٹھوکر کے اس میں کسی چیز کو پیشینا درست ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

وضاحت: حروف پر اگر سیاہی پھیر کر ان کی شکل ختم کر دی جائے تو ایسا کرنا ٹھوکیں داخل ہے، اللہ تعالیٰ کے اسمائے حُسنیٰ اور قرآن مجید کی آیات مبارکہ کو ٹھوکر سے مٹانا منع ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

مسئلہ: نئے قلم کے تراشے کو پھینک دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، استعمال شدہ قلم کے تراشے کو اجزاء کے باعث ایسے مقام پر نہ پھینکے جو تعظیم کے منافی ہو۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

وضاحت (۱): مسجید کے گھاس اور اس کے کٹورے کو بھی ایسی جگہ نہ ڈالیں جو تعظیم کے منافی ہو۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

وضاحت (۲): استعمال شدہ قلم سے اللہ تعالیٰ کے اسمائے حُسنیٰ اور دیگر قابلِ اجترام اشیاء لکھی جاتی ہیں، جس کے باعث وہ قابلِ تعظیم ہے، اور حروف بھی قابلِ تعظیم ہیں (ان کے لکھنے میں تو وہ استعمال ہوا ہے)۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

مسئلہ: کٹرے میں قرآن مجید ہو تو اس میں بیوی سے خلوت اور جماع جائز ہے، کیونکہ مسلمانوں کے گھر اس سے خالی نہیں ہوتے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

مسئلہ: چٹائی وغیرہ جس پر ”الْمَلِكُ لَيْتُ“ (وغیرہ الفاظ) تحریر ہوں اسے بچھانا اور استعمال کرنا مکروہ ہے، زینت کے لئے اسے آویزاں کرنا جائز ہے، اگر چٹائی پر کَلَامُ النَّاسِ (عام لوگوں کی باتیں) تحریر ہوں تو اسے بچھانا اور آویزاں کرنا دونوں مکروہ نہیں، لیکن اگر صرف حروف تحریر ہوں تو استعمال مکروہ ہے، ان کی حفاظت اور تعظیم ضروری ہے خواہ اسے لٹکایا جائے یا نہ، زینت ان سے کی جائے یا نہ۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۸)

وضاحت: حروفِ حقّی حضرت ہود علیہ السلام پر نازل ہوئے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۹)



﴿حَيْضُ وَنَفَاسُ﴾

مسائل حیض کی ضرورت :-

حیض و نفاس کے مسائل کا باب فقہ اسلامی کے مشکل ترین ابواب میں سے ایک ہے، خصوصاً حیض و نفاس کی عادت بھول جانے کی صورت میں (جس کو اضمحلال یا خیر کہتے ہیں) تو احکام نہایت پیچیدہ ہیں، مشکل اور پیچیدہ ہونے کے باوجود ان مسائل کا علم اعظم الواجبات سے ہے کیونکہ عبادات و معاملات کے بے شمار مسائل کو صحیح طور پر سمجھنا ان پر متوقف ہے جیسے طہارت، نماز، تلاوت قرآن مجید، روزہ، انعکاف، بلوغ، نچ، وطی، طلاق، عدت، کفارہ، قسم وغیرہ ابواب کے صند ہا مسائل کا تعلق ان کے ساتھ ہے، جو شخص ان مسائل سے نااہل ہو گا وہ مُتَدَرِّجٌ بِالْاَعْدَادِ و معاملات کس طرح درست طور پر ادا کر سکے گا، ناواقفیت اگرچہ ہر مسئلہ شرعیہ سے نقصان دہ ہے لیکن مسائل حیض و نفاس سے ناواقفیت کا ضرر دوسرے ابواب کے مسائل کی جہالت سے کہیں بڑھ کر ہے، اس طرح ان کے سیکھنے اور جاننے کی ضرورت دیگر مسائل کی نسبت اشد ہے۔

ان مسائل کا براہ راست تعلق مستورات سے ہے جن میں تعلیمی تناسُب کا خال سب پر عیاں ہے، مردوں سے ان کا تعلق ثانیا اور بواسطہ مستورات ہے، ہر عورت پر ان مسائل کا سیکھنا فرض ہے، اسی طرح خاوندوں اور سرپرستوں کو بھی یہ لازم ہے کہ خود یہ مسائل سیکھیں اور اپنی بیویوں یا زہر پرستی مستورات کو سکھانے کا بندوبست کریں۔

خاوند اگر مسائل نہیں جانتا تو سیکھ کر اپنی بیوی کو بتائے یا اجازت دے کہ کسی مُعْتَمِدِ مُشَقِّی سے سیکھے، خاوند کو اگر علم نہیں، نہ ہی کسی سے پوچھ کر بتاتا ہے اور نہ ہی کسی سے پوچھنے کی اجازت دیتا ہے تو عورت کو لازم ہے کہ اس ناز و پابندی کا اجر اہم نہ کرے بلکہ شرعی حدود میں رہ کر پوچھے اور عمل کرے۔

علمائے اسلام نے ان مسائل کی اہمیت و ضرورت کے پیش نظر ان مسائل پر مُبْتَسِلِ مُسْتَقِلِّ تَصَانِیف بھی فرمائی ہیں،

چنانچہ امام اعظم علیہ الرحمۃ کے تلمیذ رشید حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے انہی مسائل میں ایک علیحدہ کتاب تحریر فرمائی، اسی سلسلہ میں حضرت شیخ محمد بن پیر علی برکوی رحمۃ اللہ علیہ صاحب ”طریقہ محمدیہ“ نے ”ذُخْرُ الْمَنَاهِلِینَ فِی مَسَائِلِ الْحَيْضِ“ نام کا رسالہ عربی میں تحریر فرمایا، رسالہ کے بارے میں شیخ موصوف نے فرمایا: ”مُقْتَصِرَةٌ عَلَى الْأَقْوَى وَالْأَصَحِّ وَالْمُخْتَارِ لِلْفَتَوَى“ یعنی رسالہ میں صرف اقویٰ، اصح اور مختار الفتویٰ مسائل مذکور ہیں۔

اس عظیم رسالہ کی شرح حضرت شیخ محمد امین بن عمر المعروف علامہ ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی ہے جس کا نام ”مَنْهَلُ الْوَارِدِینَ مِنْ بَحَارِ الْقَيْضِ عَلَى ذُخْرِ الْمَنَاهِلِینَ فِی مَسَائِلِ الْحَيْضِ“ ہے، یہ شرح رسائل ابن عابدین میں شامل ہے، ناشر مکتبہ جناب حسین حلی بن سعید مدظلہ العالی نے مکتبہ الشریعہ استنبول توکی سے اس شرح کو طبع کرا کے مفت تقسیم کیا ہے۔ جَزَاهُ اللَّهُ تَعَالٰی خَیْرًا

آئندہ سطور میں کوشش کی گئی ہے کہ مسائل حیض و نفاس کو مفصل طور پر اردو زبان میں تحریر کیا جائے، چند مسائل کے علاوہ باقی سب حضرت علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کی اس شرح سے خوشہ چینی ہے، صرف مسائل کے لکھ دینے پر اکتفا نہیں کیا گیا بلکہ اکثر مقامات پر ایک ایک مسئلہ کی توضیح کے لئے کئی کئی مثالیں درج کی گئی ہیں، ہر مثال کے ساتھ پہلے اس کا شرعی حکم پھر فقہ کی روشنی میں اس حکم کی مفصل وضاحت کی گئی ہے، اس طرح بہت سی جزئیات مفصل انداز میں آگئی ہیں، جن پر یہ مسائل منطبق ہوتے ہیں، اگر کوئی مثال موافق حال رکھل آئے تو اس کا حکم واضح انداز میں معلوم ہو جائے گا، نیز مثالوں اور ان کی وضاحتوں سے ایک ایک مسئلہ دو، دو، تین، تین بار مختلف پہلوؤں سمیت سامنے آکر خوب آجا کر ہو گیا ہے۔

فصل :- (اس باب سے متعلق اصطلاحات کی وضاحت)

مستورات کے ساتھ مخصوص خون تین قسم کا ہے۔

(منہل الواردين، ص ۷)

﴿۱﴾ حیض ﴿۲﴾ استحاضہ ﴿۳﴾ نفاس

خفیف وہ خون ہے (اگر چہ چھلنی ہو) جو ولادت کے علاوہ رحم (۱) سے خارج ہو کر فرجِ داخل (۲) سے باہر آ جائے۔

(منہل الواردین، ص ۷)

ماہواری خون کے رحم سے اُترنے کا احساس ہوا جب تک خارج نہ ہو خفیف شمار نہ ہوگا۔ (منہل الواردین، ص ۷)

نفاس بھی رحم سے نکل کر فرجِ داخل سے نکلنے والے خون کو کہتے ہیں (اگر چہ چھلنی ہو) لیکن یہ خون ولادت کے بعد خارج ہوتا ہے۔

(منہل الواردین، ص ۸)

بچے کا اکثر حصہ نکل آنے سے قبل خارج ہونے والا خون نفاس نہیں (بلکہ استحاضہ ہے) اور اکثر حصہ نکلنے کے بعد خارج ہونے والا خون نفاس ہے، اگر چہ خدا نخواستہ بچہ کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکال پڑے۔

(منہل الواردین، ص ۸)

بچے کا اکثر حصہ ابھی باہر نہ آیا اور نماز کا وقت جاری ہو تو وضو کرے اگر وضو پر قدرت نہ ہو تو تیمم کرے اور نماز اشارہ سے ادا کرے۔

(منہل الواردین، ص ۸)

استحاضہ وہ خون ہے جو فرجِ داخل سے نکلتا ہو لیکن اس کا منبع رحم نہ ہو یہ خون کسی رگ کے پھٹ جانے سے نکلتا ہے خفیف کا خون بدبو دار ہوتا ہے اور استحاضہ کے خون میں بدبو نہیں ہوتی، استحاضہ کو دم فاسد بھی کہا جاتا ہے بعض صورتوں میں یہ خون جاری نہیں ہوتا لیکن مٹکنا اسے جاری سمجھا جاتا ہے۔ (منہل الواردین، ص ۸، ۷)

دمِ صحیح (صحیح خون) خفیف کی صورت میں تین روز سے کم اور دس روز سے زائد نہیں ہوتا، اور بصورتِ نفاس چالیس روز سے زائد نہیں ہوتا۔

(منہل الواردین، ص ۸)

طہر صحیح خون کے انقطاع کا زمانہ جو پندرہ دن سے کم نہ ہو یعنی پندرہ دن یا اس سے زائد وقفہ کو طہر صحیح کہتے ہیں بشرطیکہ اس مدت میں خون قطعانہ آئے اور دو صحیح خونوں کے درمیان ہو۔

(منہل الواردین، ص ۹)

(۱) رحمِ شرمگاہ کا وہ مقام جس میں بچہ دورانِ حمل رہتا ہے۔

(۲) فرج کے دو حصے ہیں۔ (۱) فرجِ داخل۔ (۲) فرجِ خارج۔

فرجِ داخل گول سوراخ ہے۔ فرجِ خارج اس پر سریشوں کی طرح ابھرا ہوا گوشت

مسئلہ پندرہ روز یا اس سے زائد وقفہ دو استحاضہ یا حیض اور استحاضہ یا نفاس اور استحاضہ یا ایک نفاس کے دو خونوں کے درمیان ہو طہر صحیح نہیں بلکہ طہر فاسد ہوگا۔

مثال (۱): آئندہ کو استحاضہ کا خون آیا، پھر پندرہ دن یا زائد خون منقطع رہا پھر خون استحاضہ جاری ہوا تو طہر اگرچہ پندرہ دن یا زائد رہا فاسد ہوگا، کیونکہ استحاضہ کے دو خونوں کے درمیان وقفہ طہر فاسد ہوتا ہے۔

مثال (۲): حیض آیا یا ولادت کے بعد خون نفاس آیا پھر اس ایسا مجموع ہو گیا اور عرصہ تک خون نہ آیا پھر استحاضہ آیا تو یہ طہر بھی فاسد ہوگا اگرچہ عرصہ دراز تک رہا، کیونکہ حیض اور استحاضہ نیز نفاس اور استحاضہ کا درمیانی وقفہ بھی طہر فاسد ہوتا ہے۔

(منہل الواردین، ص ۹)

مسئلہ طہر تام پندرہ دن یا اس سے زائد طہر کو کہتے ہیں، طہر تام صحیح بھی ہو سکتا ہے اور فاسد بھی اور طہر ناقص وہ طہر ہوتا ہے جو پندرہ سے کم ہو یہ طہر فاسد ہی کی ایک قسم ہے۔

(منہل الواردین، ص ۱۰)

مسئلہ معتادہ (عادت والی) اس عورت کو کہتے ہیں جس پر وقت بلوغ سے اب تک صحیح دم اور صحیح طہر (دونوں صحیح) یا رضرف ایک صحیح دم یا رضرف ایک صحیح طہر گزر چکا ہو۔ (منہل الواردین، ص ۱۰)

مثال (۱): بلوغ کے بعد تین روز خون دیکھا آزاں بعد پندرہ روز طہر، پھر مسلسل خون جاری ہو گیا تو یہی اس کی عادت شمار ہوگی۔ (یہ مثال اس معتادہ کی ہے جس پر صحیح دم اور صحیح طہر گزر چکا ہے)۔ (منہل الواردین، ص ۱۰)

مثال (۲): کسی عورت نے ۵ روز خون دیکھا، اس کے بعد چودہ روز طہر رہا، پھر مسلسل خون جاری ہو گیا ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ جس روز سے مسلسل خون جاری ہوا، اس سے لے کر ۵ روز تک حیض شمار ہوگا اور باقی مہینہ طہر شمار ہوگا، کیونکہ اس کو آنے والا پانچ روز خون، دم صحیح ہے، لہذا حیض کے معاملہ میں وہ معتادہ ہوگی لیکن چودہ روز طہر صحیح طہر نہیں، لہذا طہر کے اعتبار سے یہ مدت اس کی عادت بننے کی صلاحیت نہیں رکھتی اس لئے طہر کے معاملہ میں وہ معتادہ نہیں ہوگی، بلکہ حیض سے بچنے والے مہینہ کے باقی آیام طہر شمار ہوں گے۔

(منہل الواردین، ص ۱۰، مع وضاحت)

مثال (۳): گیارہ روز خون دیکھا آزاں پندرہ دن بعد طہر رہا اور پھر انتظار کے ساتھ خون جاری ہو گیا، اس صورت میں گیارہ روز خون دم فاسد ہے، ۵ روز طہر باقی نظر میں طہر صحیح ہے لیکن درحقیقت یہ طہر فاسد ہے کیونکہ اپنے

ماقبل دم فاسد کے باعث یہ طہر بھی فاسد ہے، لہذا زیرِ نظر صورت میں دم بھی فاسد ہے اور طہر بھی فاسد، ایسی عورت کا حکم اس عورت کی مانند ہے جس کو بلوغ کے ساتھ ہی استحاضہ شروع ہو جائے یعنی دس روز حیض اور بقیہ روز طہر شمار ہوگا۔

مسئلہ: وہ ہے جسے پہلی دفعہ حیض آیا ہو یا نفاس آیا ہو۔ (منہل الواردین، ص ۱۰)

مسئلہ: وہ ہے جسے حیض کے ایام کی تعداد یا وقت یاد نہ رہا ہو یا نفاس کے ایام کی تعداد بھول گئی ہو۔

(منہل الواردین، ص ۱۰)

نوٹ: اس فصل میں صرف اصطلاحات متعلقہ باب کے معانی اور ان کی وضاحت کے لئے چند مثالیں مندرج ہیں، مفصل احکام اگلی فصلوں میں ملاحظہ ہوں۔

مسئلہ: اضمال کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ اضمال عام: یعنی حیض کے ایام کی تعداد اور ان کا وقت دونوں بھول جائے اس میں ہر روز کے حیض یا طہر ہونے میں تردد ہوتا ہے۔

۲۔ اضمال خاص: اس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) حیض کے ایام کی تو تعداد معلوم ہے لیکن اس کے وقت کی تعیین بغض ایام میں بھول جائے، مثلاً حیض کے ایام کی تعداد مثلاً ۵ روز معلوم ہو اور یہ بھی معلوم ہے کہ پہلے عشرہ میں آتا ہے لیکن اس کے کون کون سے دن ہیں یاد نہ رہا۔

(۲) وقت تو معلوم ہے لیکن ایام حیض کی تعداد یاد نہ رہے، مثلاً یاد ہے کہ حیض پہلے عشرہ میں آتا ہے، لیکن اس کے ایام کی تعداد یاد نہ رہی۔

۳۔ اضمال قریب بہ اضمال عام: ایام حیض کی تعداد معلوم تو ہے لیکن سارے مہینہ میں اس کا وقت یاد نہیں کہ پہلا عشرہ ہے یا دوسرا تیسرا، اس میں اضمال عام کی مانند ہر روز کے بارے میں تردد ہوتا ہے کہ حیض ہے یا طہر، دوسری قسم کے اضمال (اضمال خاص) میں صرف بغض ایام کے بارے میں تردد ہوتا ہے کہ حیض کے ایام ہیں یا طہر کے۔

فصل اُصول اور قواعد کلیہ:-

مسئلہ: حیض کا کم از کم وقت تین دن اور تین رات ہے، سَاعَاتِ فَلْکَیَہ کے حساب سے بہتر (۷۲) گھنٹے ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن اور دس رات ہے جو دو سو چالیس (۲۴۰) گھنٹے بنتا ہے۔

مثال (۱): کسی نے اتوار کو طُلُوعِ آفتاب کے وقت کچھ وقت خُون دیکھا، پھر خون مُنْقَطِع ہو گیا یہاں تک کہ بدھ کی فجر کو طُلُوعِ آفتاب سے تھوڑی دیر پہلے خُون دیکھا۔

حکم: صورتِ زیرِ نظر میں یہ ساری مُدّت (اتوار کے طُلُوعِ آفتاب سے بدھ کے طُلُوعِ آفتاب تک تین روز مکمل) حیض شمار ہوگا، بظاہر اوّل و آخر خون آیا اور درمیان میں پاک رہی لیکن اس تمام وقت میں ٹھکنا خون جاری سمجھا جائے گا۔

مثال (۲): اتوار کے طُلُوعِ آفتاب سے خون جاری ہوا، بدھ کے طُلُوعِ آفتاب تک رہا، درمیان میں خون مُنْقَطِع نہ ہوا۔ ساری مُدّت حیض شمار ہوگا۔

مثال (۳): اتوار طُلُوعِ آفتاب کے وقت خُون جاری ہوا اور بدھ طُلُوعِ آفتاب سے پہلے مُنْقَطِع ہو گیا (یعنی بہتر ۷۲ گھنٹوں سے کم خون جاری رہا) اور پندرہ روز مکمل خون نہ آیا۔

حکم: یہ خون حیض نہیں بلکہ اِستِحْضَہ ہے، کیونکہ کم از کم مُدّتِ حیض سے کم ہے۔

مثال (۴): اتوار طُلُوعِ آفتاب کے وقت خُون جاری ہو کر بدھ طُلُوعِ آفتاب سے پہلے ختم ہو گیا، پھر پندرہ دن سے پہلے خُون مُشْرُوع ہو گیا، مثلاً آغازِ خُون دسویں دن یا اس سے قبل جاری ہو گیا۔

حکم: یہ سارا حیض شمار ہوگا۔

مثال (۵): مثال نمبر ۴ کی صورت میں خُون دسویں دن کے بعد جاری ہوا۔

حکم: آغازِ خُون سے دس دن تک حیض ہے اور باقی اِستِحْضَہ، بشرطیکہ مُعْتَادَہ نہ ہو، اگر مُعْتَادَہ ہو تو حیض اس کی عادت کے دن شمار ہوگا اور باقی اِستِحْضَہ۔

مسئلہ: نفاس کی کم از کم مُدّت مُتَفَرِّج نہیں، ایک سَاعَت بھی کم از کم نفاس ہو سکتا ہے اور اس کا زیادہ وقت چالیس دن ہے۔

کسی کے ہاں بچے کی ولادت کے متبصل بعد خون منقطع ہو گیا۔

مثال
حکم

عُتسل کرے اور نماز ادا کرے کیونکہ خون منقطع ہوتے ہی اس پر نماز قُض ہے اور نماز کی ادائیگی کے لئے اس پر عُتسل لازم ہے۔

مسئلہ

بچے بنو پے دو خون حیض نہیں ہو سکتے، اسی طرح دو نفاس لگا تار نہیں ہو سکتے، نفاس اور حیض بھی یکے بعد دیگرے لگا تار نہیں ہو سکتے، ہر مہ صُورت میں طہر تام کا قاضل ہونا ضروری ہے، یعنی دو حیض، دو نفاس اور نفاس اور حیض کے درمیان طہر تام ہونا ضروری ہے، کیونکہ دم صحیح کے متبصل دم صحیح نہیں ہو سکتا، ان کے درمیان طہر تام ہونا ضروری ہے۔

مسئلہ

دو نفاس کے درمیان کم از کم طہر چھ ماہ ہو سکتا ہے۔

وضاحت

کم از کم مدتِ حُمل چھ ماہ ہے اگر دو بچوں کی پیدائش کے درمیان چھ ماہ سے کم فاصلہ ہو تو دونوں ایک حُمل سے شمار ہوں گے نہ کہ الگ الگ حُمل سے ان کی پیدائش ایک حُمل کا وضع ہونا ہوگا اور نفاس صرف پہلے بچہ کی پیدائش کے بعد ہوگا۔

مسئلہ

دو حیض یا نفاس اور حیض کے درمیان کم از کم مدتِ طہر پندرہ دن ہے، اگر اس سے کم عرصہ پاک رہی تو دوسرا خون رِشاحۃً شمار ہوگا۔

مسئلہ

طہر تام (یعنی پندرہ دن یا اس سے زائد) اگر دو خون کے درمیان واقع ہو اور ہر خون حیض کے نصاب (تین یا زائد دس تک) کو پہنچ جائے تو دونوں خون حیض شمار ہوں گے، بشرطیکہ ان کو حیض شمار کرنے کا کوئی مانع نہ ہو اگر مانع ہو تو رِشاحۃً یا نفاس شمار ہوں گے۔

وضاحت

طہر تام کے دونوں طرف کے خون کو حیض شمار نہ کرنے کے تین مانع ہو سکتے ہیں۔

﴿۱﴾ خون کم از کم نصابِ حیض سے کم ہو۔

﴿۲﴾ عورت حاملہ ہو۔

﴿۳﴾ خون عادت سے زائد ہو کر دس دن رات (اکثر مدتِ حیض سے) بجاؤں کر جائے۔

مثال:

حکم:

مسئلہ:

وضاحت:

مسئلہ:

مثال:

حکم:

وضاحت:

مثال:

حکم:

مسئلہ:

مسئلہ:

مسئلہ:

حائضہ کو حالتِ حُمل میں ۵ روز خون آیا، آزاں بعد پندرہ روز طہر رہا پھر وضعِ حُمل ہوا اور خون جاری ہوا۔

دوسرا خون نفاس ہے اور پہلا استحاضہ، فاصلاً اگرچہ طہر تمام کا ہے لیکن حُمل پہلے خون کو حیض شمار کرنے سے مانع ہے۔

طہر ناقص (پندرہ دن سے کم) جاری خون کے حکم میں ہوتا ہے، لہذا دو خون کے درمیان فاصلہ قُرار نہیں دیا جاسکتا۔

طہر ناقص اور دونوں طہروں کا خون اگر دس دن سے زائد نہ ہوں تو سارا حیض شمار ہوگا، اگر دس دن سے زائد

ہو اور وہ عورت مُعتادہ ہو تو آیامِ عادت سے زائد استحاضہ اور اگر مُعتادہ نہ ہو تو دس دن سے زائد استحاضہ شمار

ہوگا، مُعتادہ کی صورت میں آیامِ عادت اور غیر مُعتادہ کی صورت میں دس دن حیض شمار ہوگا۔

نفاس کی مدت میں دو خون کے درمیان طہر فاسد جاری خون کے حکم میں ہوتا ہے، یہ دو خون کے تائین فصل

نہیں بن سکتا۔

بچہ کی ولادت ہوئی اور مُتصل بعد خون ختم ہو گیا، چالیس دن خون دیکھا۔

ساری مدت (چالیس روز) نفاس شمار ہوگا، کیونکہ درمیانی طہر فاسد ہے اور جاری خون کے حکم میں ہے۔

دوسرا خون اگر چالیس روز کے اندر آئے تو یہ طہر فاسد فاصلہ نہ بن سکے گا اور اگر چالیس روز کے بعد آئے تو

فاصلہ قُرار پائے گا، بشرطیکہ ان دو خون کے درمیان طہر تمام ہو، ایسے طہر کو جاری خون کا حکم نہیں دیا جائے گا،

اگر طہر ناقص ہو تو فاصلہ قُرار نہیں دیا جائے گا۔

بعد ولادت ۵ روز خون آیا، ۵ روز طہر رہا، پھر ۵ روز خون اور ۵ دن طہر اس کے بعد خون مُتسلل جاری ہو گیا۔

پہلے پچیس روز حیض ہے، اس کے بعد پندرہ روز طہر تو نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت (چالیس روز) ختم ہو گئی

لہذا اس کے بعد کا خون ماقبل سے مُتصل نہیں بلکہ وہ بمنقذِ انصاف حیض ہوگا۔

طہر کی زیادہ سے زیادہ مدت کی کوئی حد نہیں، طہر عمر بھر بھی ہو سکتا ہے۔

جب خون مُتسلل جاری ہو جائے اور عورت کے لئے آیامِ طہر کی عادت مُقرر ہے تو اس کی عادت کا اعتبار کیا

جائے گا عادت کے آیام کے مطابق اس کا طہر شمار کیا جائے گا، نیز ان آیام میں جاری خون استحاضہ شمار ہوگا۔

حیض اور نفاس کا خون ایک دفعہ جتنے آیام رہا وہی عادت شمار ہوگی، مُبتدِأہ ہو یا پہلے مُعتادہ، یعنی مُبتدِأہ کو پہلی

بار جتنے آیام حیض رہا وہی اس کے لئے آئندہ بطور عادت شمار ہوں گے اور مُتَعَادَہ کو ایک دفعہ عادت کے خلاف کم یا زیادہ خون حیض یا نفاس آیا اب وہ وہی کم یا زیادہ اس کے لئے عادت قرار پائے گی۔

کسی کی عادت ہر ماہ کے آغاز میں پانچ روز حیض ہے، اب اسے بجائے پانچ کے چھ روز خون آیا۔ یہ چھ روز خون بالابتقا حیض ہے اور مُفْتٰی بہ قول کے مطابق آئندہ اس کی عادت حیض میں چھ روز شمار ہوگی، اگر اس سے اگلے ماہ آغاز ماہ سے خون جاری ہوا اور مُسْنَسِل جاری رہا تو اب چھ روز حیض شمار ہوگا اور مہینہ کے باقی آیام اِستِحْضَاۃ شمار ہوں گے۔

مثال

حکم

فصل..... حیض، نفاس اور استِحْضَاۃ کی ابتداء اور اختتام:-

بالیغ عورت سے اگر خون ظاہر ہو جائے یعنی قُرْبِ داخل سے خارج ہو کر قُرْبِ خارج تک آجائے یا قُرْبِ داخل کے سرے پر ظاہر ہو جائے اگرچہ وہ قُرْبِ داخل سے مُنْفَصِل نہ ہو تو حیض اور نفاس کا حکم ثابت ہو جائے گا، بشرطیکہ وہ دُمُخِج ہو یعنی حیض کی صورت میں تین دن سے کم نہ ہو اور نفاس کی صورت میں پچھٹنکل طور پر دُخْم سے خارج ہو جائے یا اس کا اکثر حصہ خارج ہو جائے۔

مسئلہ

پیشاب اور پانچ خانہ کا بھی یہی حکم ہے، یعنی پانچ خانہ کے مقام، سوربخ ذکر یا قُرْبِ داخل سے شخص ظاہر ہونے سے وضو ٹوٹ جائے گا، اگرچہ وہ خارج نہ ہوئے ہوں۔

مسئلہ

عورت کے بالیغ ہونے کی کم از کم مدت نو سال ہے۔

مسئلہ

خون، پیشاب یا پانچ خانے کے اُترنے کا بصرفِ اِخْتِیَاس ہو اور ظاہر نہ ہوئے یا مَخْرُج پر کوئی چیز باندھ کر یا رُوئی وغیرہ ٹھوس کرا سے بند کر دیا جائے تو حیض و نفاس، پیشاب اور پانچ خانہ کا حکم ثابت نہ ہوگا۔

مسئلہ

حیض اور نفاس کا خون ایک بار ظاہر ہو گیا، پھر اسے روک لیا تو ان کا حکم باقی رہے گا، اسی طرح دُخْم کا کچھ حصہ خارج ہوا اور بقیہ روک لیا تو جَنَابَت ثابت ہو جائے گی۔

مسئلہ

اِستِحْضَاۃ کا خون ایک دفعہ جاری ہوا، پھر اسے روک لیا تو اِستِحْضَاۃ کا حکم بھی ختم ہو جائے گا۔

مسئلہ

پیشاب اور پاخانہ کے علاوہ کسی اور جگہ سے نجاست صرف ظاہر ہو جائے یا خون زخم کے کناروں کے برابر ہو جائے تو وضو نہ ٹوٹے گا بلکہ ایسی صورت میں طہارت اس وقت زائل ہوگی جب کہ نجاست خود بخود خارج ہو کر پھیلے یا اس کو نکالا جائے، یہاں تک بہہ جائے اور ایسے عضو پر پہنچ جائے جس کا دھونا غسل جنابت میں واجب ہے۔

زخم سے خون وغیرہ مسلسل بہنے کے باعث کوئی صاحبِ عذر ہے اگر اس نے کسی طریقہ سے خون وغیرہ کو بند کر لیا تو اب عذر ختم ہو گیا، جستجاء کا بھی یہی حکم ہے جس طرح کہ عنقریب مذکور ہوا۔

کسی کے ہاں بچے کی ولادت ہوئی اور خون نہ دیکھا، جب بھی نفاس نکلتا ہوگا، اس کے ذمہ نفاس کی وجہ سے غسل واجب ہوگا۔

بچے کی ولادت فرج سے نہ ہوئی بلکہ آپریشن کے ذریعہ پیٹ سے بچہ نکال لیا گیا اگر فرج سے خون جاری ہو تو نفاس ہوگا اور اگر فرج سے خون جاری نہ ہو تو نفاس نہ ہوگا۔

بچہ جو ماں کے پیٹ سے مرزہ پیدا ہوا اگر اس کے کچھ اعضاء بن چکے ہوں جیسے بال، ناخن، ہاتھ، پاؤں اور انگلیاں وغیرہ تو یہ پوتے بچے کے حکم میں ہوگا، اس کی پیدائش کے بعد جاری ہونے والا خون نفاس شمار ہوگا اور اگر اس کا کوئی عضو بھی نہ بنا تو وہ بچے کے حکم میں نہ ہوگا ایسے بچے کی پیدائش کے بعد آنے والا خون حیض شمار ہوگا بشرطیکہ حیض کا کم از کم نصاب پورا ہو یا اس سے زائد ہو اور اس کے قبل ایک کامل طہر گزر چکا ہو اگر یہ دونوں شرطیں نہ ہوں یا ایک شرط نہ پائی جائے تو جستجاء شمار ہوگا۔

ایک حمل سے دو یا دو سے زائد بچے پیدا ہوں، یعنی ہر دو کی ولادت کے درمیان چھ ماہ سے کم مدت کا فاصلہ ہو اگرچہ پہلے اور تیسرے کی ولادت کے درمیان چھ ماہ سے زائد مدت کا فاصلہ ہو تو نفاس کی ابتدا پہلے بچے کی ولادت کے بعد سے ہوگی۔

عورت جب ریاس (بچہ پیدا ہونے سے نائمدی) کی عمر کو پہنچ جائے تو عموماً حیض آنا فذرتی طور پر بند ہو جاتا ہے اور یہ ۵۵ سال ہے، اتنی عمر کے بعد اگر خون حیض ختم ہو جائے تو ”ریاس“ کا حکم لگایا جائے گا ورنہ نہیں۔

مسئلہ ۵۵ برس کی عمر کے بعد خالص خون (یعنی سیاہ یا خالص مُرُخِ رُغ کا خون) دیکھا اگر وہ حیض کے نصاب کو پہنچ جائے تو حیض شمار ہوگا اور اگر خالص خون نہ دیکھا بلکہ زرد، گندرا یا مثیلاً رنگ دیکھا تو حیض نہ ہوگا بلکہ استحاضہ شمار ہوگا۔

مسئلہ ۵۵ برس کی عمر سے پہلے جس رنگ کا خون آئے مثلاً زرد، گندرا یا مثیلاً تو حیض شمار ہوگا۔

فصل کُرْسُف :-

کپڑے وغیرہ کا وہ لکڑا جو فَرْجِ وغیرہ کے منہ پر رکھا جاتا ہے ”کُرْسُف“ کہلاتا ہے، حیض کے دُورِانِ باکرہ عورت کے لئے اس کا اِستِعمالِ مُستَحَب ہے، حَالَتِ طہر میں اس کے لئے اس کا اِستِعمالِ مُستَحَب نہیں، شادی شدہ عورت کے لئے اس کا ہر وقت اِستِعمالِ مُستَحَب ہے، حَالَتِ حیض ہو یا نہ ہو، خصوصاً نماز کی ادائیگی کے لئے اس کو احتیاطاً اِستِعمال کرے، اگر اس کے بغیر نماز ادا کی تو درست ہے۔

مسئلہ دُورِانِ حیض، حیض کے خون کی بُدْبُودِور کرنے کے لئے اس پر مشک وغیرہ خوشبو لگانا مُستَحَب ہے۔

مسئلہ پورے کُرْسُف کو فَرْجِ دَاخِل میں رکھنا مُکْرُوہ ہے، فَرْجِ خَارِج میں رکھنا چاہئے۔

مسئلہ حیض یا بَقَاس جَابِری تھا، رات کو کُرْسُف رکھ کر سوئی، صبح کو اس پر خالص سفیدی دیکھی تو رکھنے کے وقت سے وہ پاک سمجھی جائے گی اور اس کے ذمہ عشاء کی نماز کی قضا واجب ہے۔

مسئلہ سوتے وقت پاک تھی، کُرْسُف اِستِعمال کر کے سوئی، صبح کو اس پر خون دیکھا تو جس وقت سے خون دیکھا اس وقت سے حیض شمار ہوگا، اگر کُرْسُف رکھنے سے پہلے عشاء کی نماز ادا نہ کی تھی تو عشاء کی نماز قضا کرے۔

مسئلہ کُرْسُف فَرْجِ خَارِج میں رکھا، اس کا کچھ حصہ خون سے تر ہو گیا، اگرچہ فَرْجِ میں رکھی ہوئی اندرونی طرف ہو، اگر وہ خون حیض ہے تو حیض ثابت ہو جائے گا اور اگر استحاضہ ہے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

مسئلہ کُرْسُف فَرْجِ دَاخِل میں رکھا (جو مکروہ ہے) اور کچھ حصہ اس سے باہر ہے، اگر اس کی اندرونی طرف خون آلود ہوئی لیکن خون کی تری فَرْجِ دَاخِل کی بیرونی طرف نہ پہنچی تو حیض یا استحاضہ ثابت نہ ہوگا، ہاں کُرْسُف کو نکالا تو حیض یا استحاضہ اس وقت سے ثابت ہوگا جب اس کو نکالا اور اگر خون کی تری فَرْجِ دَاخِل کی بیرونی طرف ظاہر

ہوگئی تو بھی حیض یا استحاضہ ثابت ہو جائے گا۔

مسئلہ اگر کُرف مکمل طور پر فَرْجِ دَاخِل میں رکھا، اس طرح کہ اس کا کوئی حصہ بھی فَرْجِ دَاخِل کے بیرونی کنارہ سے باہر یا زائِر نہیں اگر وہ سارا خُون آلود ہو جائے اور خُون باہر نَفُوذ نہ کرے تو حیض یا استحاضہ کا حکم ثابت نہ ہوگا ورنہ ثابت ہو جائے گا۔ یعنی اس کا کچھ حصہ فَرْجِ دَاخِل کے بیرونی کنارہ سے باہر یا زائِر ہو یا خُون باہر نَفُوذ کر آئے تو حیض یا استحاضہ ثابت ہو جائے گا۔

فصل..... مُبْتَدِئَہ اور مُعْتَادَہ کے احکام

مسئلہ مُبْتَدِئَہ سے جاری ہونے والا خُون حیض شمار ہوگا، بشرطیکہ کم از کم مدتِ حیض (تین رات دن) سے کم نہ ہو، اگر حیض کے زیادہ سے زیادہ نصاب (دس دن) سے تجاوز کر جائے تو زائِدِ حیض نہ ہوگا۔

مسئلہ پہلی دفعہ بچے جتنے دَالی سے جو خُون جاری ہوگا نفاس شمار کیا جائے گا، اگر خُون چالیس روز سے تجاوز کر جائے تو زائِدِ نفاس نہ ہوگا۔

وضاحت اوپر مذکورہ ہر دو مُسَلُّوٰں میں یہ نُظَر ہے کہ طہر ناقص جاری خون کے حکم میں ہوتا ہے۔

مثال (۱) مُبْتَدِئَہ نے ایک گھڑی خُون دیکھا پھر چودہ دن طہر رہا، پھر ایک گھڑی خُون جاری رہا۔

حکم پہلے دس روز حیض ہے، خون کی ابتداء پورے دس مُسَلُّوٰں سے گزرنے پر اس پر عُشَل ضروری ہے، اگر ان دس اَیام میں رَمَضَانَ المبارک کے روزے رکھتی رہی تو ان کی قضا کرے۔

مثال (۲) پہلا بچہ پیدا ہوا، تھوڑا سا خُون جاری رہا اور ختم ہو گیا پھر چالیسویں دن کے آخری وقت میں خون جاری ہو گیا۔

حکم یہ پورے چالیس روز نفاس ہے، کیونکہ وِلَادَت کے بعد چالیس دن تک کے عرصہ کے دَورِ مَیان طہر قلیل ہو یا کثیر نفاس ہوگا۔

مثال (۳) پہلے بچہ کی وِلَادَت کے بعد تیس دن خون آیا اور ختم ہو گیا پھر پندرہ دن سے پہلے یعنی وِلَادَت سے

پینتالیس آیام کے اندر خون جاری ہو گیا۔

حکم

پہلے چالیس روز نفاس ہے اور دوسرا خون استحاضہ کا ہے حیض نہیں، کیونکہ نفاس اور حیض کے درمیان طہر تام ہونا ضروری ہے جو پایا نہیں گیا، طہر تام کم از کم پندرہ دن ہے۔

مثال ۴

پہلے بچہ کی ولادت کے بعد تیس روز خون آیا پھر پورے پندرہ دن یا ان کے بعد خون آیا یعنی دوسرا خون ولادت کے روز سے ۳۵ دن یا اس کے بعد آیا۔

حکم

صرف پہلے تیس روز نفاس شمار ہوگا، دو خون کے درمیان طہر تام یعنی پندرہ دن یا اس سے زائد فاصلہ ہے، لہذا اب خون ٹھکنا جاری شمار نہیں کیا جاسکتا، دوسرا خون اگر حیض کے نصاب کو پہنچ جائے تو حیض ہوگا ورنہ استحاضہ، مثال نمبر تین میں دو خون کے درمیان طہر تام فاصلہ نہیں ہے۔

سوال

بچے بیان ہوا کہ نفاس کے دو خون کے درمیان ۱۵ روز بلکہ اس سے زائد دنوں کا وقفہ (طہر) ہو تو وہ فاصلہ نہیں ہوتا بلکہ وہ منقطع طور پر جاری خون ہوتا ہے موجودہ صورت میں ایسا کیوں نہیں؟

جواب

مذمت نفاس (جو کہ چالیس روز ہے) میں اگر دو خون کے درمیان وقفہ پندرہ دن یا زائد ہو تو فاصلہ نہیں ہوتا اگر دوسرا خون چالیس روز کے اندر نہیں بلکہ بعد میں آئے اور وقفہ پندرہ دن ہو یا زائد ہو تو وہ فاصلہ ہوتا ہے، موجودہ صورت مثال نمبر ۴ میں دوسرا خون پینتالیس روز کے بعد جاری ہوا۔

فصل..... حیض و نفاس میں عادت کی تبدیلی کے قوانین:-

مسئلہ

حیض و نفاس میں مستثنیات کی عموماً ایک عادت ہوتی ہے، خون اگر عادت کے موافق آئے تو حکم ظاہر ہے، اگر خون عادت کے موافق نہ آیا بلکہ مخالف آیا تو بعض صورتوں میں عادت کی تبدیلی کا حکم لگایا جائے گا اور بعض صورتوں میں عادت کے برقرار رہنے کا حکم دیا جائے گا، خلاف عادت خون کے حکم کی پہچان کہ وہ حیض ہے یا نفاس یا استحاضہ، عادت کے شرعاً تبدیل ہونے یا نہ ہونے پر ہے، اگر حیض یا نفاس کے تبدیل ہونے کا شرعاً حکم نافذ نہ ہو تو حیض و نفاس سابقہ عادت کے مطابق شمار ہوں گے اور زائد خون استحاضہ ہے۔

نوٹ خیف یا نفاس کی عادت کے تبدیل ہونے کا قانونِ مباحثہ خیف میں نہایت اہم ہے، اسے اچھی طرح سمجھنا ضروری ہے، اکثر مستورات اس سے بے خبر ہوتی ہیں، جس سے نماز، روزہ وغیرہ مسائل میں شدید غلطیوں کا ارتکاب کرتی ہیں۔

نفاس میں عادت کی تبدیلی صرف تعدادِ ایام میں کمی یا بیشی سے ہوتی ہے۔

مسئلہ نفاس میں عادت کے تبدیل ہونے کا قانون:-

ولادت کے بعد خون جاری ہوا اور مسلسل جاری رہا اگرچہ حکمی طور پر ہو یہاں تک کہ چالیس دن سے بھی زیادہ آیا تو سابقہ عادت برقرار رہے گی، تبدیل نہ ہوگی، ایسی صورت میں عادت کے مطابق ایامِ نفاس شمار ہوگا، اس سے زائد استحاضہ خون اگر چالیس ایام سے منجواز نہ ہو عادت کے دنوں سے کم ہو یا زائد تو عادت کے تبدیل ہونے کا حکم لگایا جائے گا، جتنے دن خون آیا سب نفاس شمار ہوگا اور وہی آرٹھہ کے لئے عادت شمار ہوگی۔

تبدیلی عادتِ نفاس کے قانون کی تفہیم و توضیح کے لئے چند مثالیں:-

مثال (۱): پہلے عادتِ نفاس بیس روز تھی بچہ پیدا ہوا دس روز خون آیا بیس روز خون نہ آیا پھر گیارہ روز خون آیا۔

حکم: پہلے بیس روز نفاس شمار ہوگا اگرچہ ان میں سے آخری دس دن ایسے ہیں جن میں خون نہ آیا عادتِ سابقہ برقرار رہے گی۔

وضاحت: بیس روز جن میں خون نہ آیا ایسے دو خونوں کے درمیان ہے جو زیادہ سے زیادہ مدتِ نفاس (چالیس روز) کے اندر ہیں، لہذا ان بیس روز میں خون حکمی طور پر جاری سمجھا جائے گا اور کل مدت خون جاری رہنے کی حقیقی اور

حکمی زیادہ سے زیادہ مدت نفاس سے زائد ہے، یعنی دس روز حقیقی خون + بیس روز حکمی خون = گیارہ روز حقیقی خون = اکتالیس روز، لہذا اب نفاس کے ایام عادت کے مطابق ہی رہیں گے یعنی بیس روز نفاس اور اکیس یوم استحاضہ۔
(منہل الواردین، ص ۲۲ مع زیادت)

مثال (۲): نفاس کی عادت بیس روز تھی بچہ کی پیدائش کے بعد ایک دن خون آیا تیس دن خون نہ آیا، پھر ایک دن

خون آیا اس کے بعد چودہ روز خون بند رہ کر ایک روز خون آیا۔

نفاس بمطابق عادت بیس روز شمار ہوگا۔

حکم

پہلے بیس آیام جن میں خون نہ آیا دوا ایسے ٹوٹوں کے درمیان واقع ہیں جو زیادہ سے زیادہ مدت نفاس (چالیس روز) کے اندر ہیں، لہذا ان میں خون ٹھکنا جاری مانا جائے گا اور بعد والا چودہ دن کا طہر بھی چونکہ کم از کم مدت طہر (پندرہ روز) سے کم ہے لہذا ان میں خون ٹھکنا جاری سمجھا جائے گا یعنی کل مدت (ایک دن حقیقی خون + بیس دن حکمی خون + ایک روز حقیقی خون + چودہ دن حکمی خون + ایک روز حقیقی خون = ۴۷ روز) میں سے پہلے بیس روز نفاس شمار ہوگا اور باقی ستائیس دن استیخاصہ۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ۔ (منہل الواردین، ص ۲۲ مع زیادت)

مثال (۳) عادت سابقہ بیس روز نفاس ہے، بچہ کی پیدائش کے بعد ۵ دن خون دیکھا، ۳۴ روز طہر رہا پھر ایک دن خون آیا۔

یہ تمام مدت یعنی چالیس روز نفاس شمار ہوگا۔

حکم

وضاحت ۳۴ روز جن میں خون نظر نہ آیا وہ دوا ایسے ٹوٹوں کے درمیان واقع ہے جن سے مل کر (۳۰ = ۱ + ۳۴ + ۵) روز زیادہ سے زیادہ مدت نفاس بن جاتی ہے، ان چونتیس آیام میں خون ٹھکنا جاری شمار ہوگا لہذا یہ تمام مدت (۳۰ دن) نفاس شمار ہوگا۔ (منہل الواردین، ص ۲۲ مع زیادت)

مثال (۴) عادت نفاس بیس روز ہے، بچہ کی ولادت کے بعد اٹھارہ دن خون دیکھا بائیس روز خون نہیں دیکھا گیا پھر ایک دن خون آیا۔

حکم

پہلے اٹھارہ دن نفاس شمار ہوگا بائیس دن طہر اور ایک دن استیخاصہ، اگر آخری خون ایک دن کی بجائے تین یا اس سے زیادہ لیکن دس سے کم نہ ہوتا تو یہ آخری خون خفص شمار ہوتا، عادت بیس روز سے بدل کر اٹھارہ روز ٹھہرے گی۔

وضاحت: کل مدت (۳۱ = ۱ + ۲۲ + ۱۸) آیام بنتی ہے، بائیس روز طہر اپنے ناقص اور مانعہ خون سے مل کر زیادہ سے زیادہ مدت نفاس ۳۰ روز سے زائد ہے لہذا اسے صحیح طہر شمار کیا جائے گا اور دوسرا خون چالیس دن کے اندر اندر جاری ہو جائے تو طہر میں خون سمجھا جائے گا اور اگر چالیس دن کے بعد دوسرا خون نظر آئے تو درمیانہ طہر صحیح شمار ہوگا۔ (منہل الواردین، ص ۲۲ مع زیادت)

خفیض کی عادت میں تبدیلی تین طرح سے ہو سکتی ہے۔

﴿۱﴾ تعدادِ آیام میں کمی یا زیادتی

﴿۲﴾ آیامِ عادت میں تقدیم و تاخیر

﴿۳﴾ تعدادِ آیام میں بیشی کے ساتھ ساتھ تقدیم و تاخیر

مسئلہ: خفیض کی عادت میں تبدیلی کا قانون:-

تقسیم میں آسانی کی غرض سے قانون کئی شعبوں میں تقسیم کیا گیا ہے اور ہر شعبہ کے ساتھ مثالیں لکھ دی گئی ہیں تاکہ سمجھنے میں مزید آسانی ہو۔

خفیض کا خون خلافِ عادت دس دن سے زیادہ جاری رہا، آیامِ عادت میں کم از کم نصابِ خفیض (تین دن) بھی نہ آیا، یعنی عادت کے دنوں میں خون بالکل نہ آیا یا تین روز سے کم آیا تو ایسی صورت میں آیامِ عادت کی تقدیم و تاخیر کا حکم لگایا جائے گا، تعدادِ آیام میں سابقہ عادت برقرار رہے گی، ان میں کمی بیشی کا حکم نہ لگایا جائے گا، خفیض کی ابتداء اس وقت سے شمار ہوگی جب اسے خونِ آنا شروع ہوا، اور آئندہ یہی عادت شمار کی جائے گی۔

عادت ہر ماہ کے پہلے پانچ روز خفیض ہے، ان پانچ آیام میں خون نہ آیا یا ان میں پہلے تین دن خون نہ آیا اور آخری دو دن خون آیا اور یہ خون گیارہ روز جاری رہا۔

خون شروع سے لے کر پانچ روز تک (جو کہ سابقہ عادت کے برابر تعداد میں ہیں) خفیض شمار ہوگا، آئندہ کے لئے عادت ہر ماہ کی چھ تاریخ یا چار تاریخ خفیض کا آغاز شمار ہوگی، عادت کے تبدیل ہونے کا حکم باعتبار زمانہ کے ہو گا نہ باعتبار تعدادِ آیام۔

خلافِ عادت خون آیا اور دس دن سے زائد آیا لیکن آیامِ عادت میں کم از کم مدتِ نصاب یا اس سے زائد خون آیا تو آیامِ عادت میں آنے والا خون خفیض شمار ہوگا اور باقی استحاضہ۔

کسی کی عادت ہر ماہ پہلے پانچ روز خفیض ہے، ان عادت کے آیام میں سے پہلے دو روز خون نہ آیا تیسرے دن

خون شروع ہوا اور گیارہ روز تک خون جاری رہا۔

حکم خون جاری ہونے سے لے کر پہلے تین دن (سابقہ آیام عادت کا تیسرا، چوتھا، پانچواں دن) حیض شمار ہوگا، اعتدالِ آیام کے اعتبار سے عادت تبدیل ہونے کا حکم لگایا جائے گا، دنوں کی تقدیم و تاخیر کے اعتبار سے نہیں۔

فقہ ۳ خون خلاف عادت دس دن سے زائد آیا لیکن پورے آیام عادت میں خون جاری رہا تو ہر طرح سے عادت برقرار رہنے کا حکم لگایا جائے گا۔

مثال عادت ہر ماہ کے پہلے پانچ روز حیض ہے اسے ان پانچوں دنوں کو خون آیا پھر پانچ روز طہر رہا اس کے بعد ایک دن خون آیا۔

حکم پہلے پانچ دن حیض شمار ہوگا عادت ہر طرح سے (اعتدال اور وقت) برقرار رہنے کا حکم لگایا جائے گا۔

وضاحت پانچ روز کا طہر مکمل طہر نہیں اس لئے یہ جاری خون کے حکم میں ہے گویا خون گیارہ روز جاری رہا۔

فقہ ۴ خون خلاف عادت آیا دس دن یا اس سے کم جاری رہا تو یہ سب حیض شمار ہوگا یا اعتبار اعتدالِ آیام عادت کے بدل جانے کا حکم لگایا جائے گا بشرطیکہ خون ختم ہونے کے بعد پورا طہر (کم از کم پندرہ روز) پاک رہی ہو اگر پورا طہر پاک نہ رہی تو سابقہ عادت کے آیام کے مطابق حیض شمار ہوگا، عادت ہر طرح سے برقرار رہنے کا حکم دیا جائے گا۔

مثال ۱ عادت مہینے کے آغاز کے پانچ دن حیض تھی اسے چھ دن خون آیا بعد پندرہ روز یا زائد خون نہ آیا۔

حکم چھ دن حیض شمار ہوگا عادت کی تبدیلی کا حکم باعتبار اعتدالِ آیام لگایا جائے گا۔

مثال ۲ کسی کو پانچ دن مہینے کی ابتداء میں حیض کی عادت تھی، اسے چھ دن خون آیا پھر چودہ دن یا اس سے کم پاک رہی پھر خون آیا۔

حکم پہلے پانچ روز (عادت کے مطابق) حیض شمار ہوگا اور چھ روز کا خون استحاضہ اس دن کی ترک کردہ نمازیں اور رمضان المبارک کا روزہ قضا کرے۔

خِیض میں تبدیلی عادت کے قانُون کی وضاحت کے لئے مزید چند مثالیں:-

مثال (۱): کسی کی عادت پانچ روز خِیض ہے اور ۵۵ روز طہر، لیکن اس نے (مُتَوَاقِعِ عَادَت) پانچ روز خِیض دیکھا اور مُتَجَاوِزِ عَادَت صرف ۵۵ روز طہر اور پھر گیارہ روز خون دیکھا۔

حکم: پہلے ۵ روز خِیض، بعد کے پندرہ روز طہر اور بعد کے گیارہ روز خُون سے پہلے ۵ روز دوسرا خِیض شمار ہوگا زمانہ کے اعتبار سے دوسرے خِیض کی تبدیلی کا حکم دیا جائے گا لیکن تَعْدَادِ اَیَّام کے اعتبار سے عادت برقرار رہے گی۔

وضاحت: تبدیلی خِیض کی شق (۱) کی مثال ہے، دوسرا خُون جو پندرہ روز طہر کے بعد جاری ہوا دس دن سے زائد ہے اور سابقہ عادت ۵۵ روز طہر ہے تو چونکہ عادت کے اَیَّام میں خون بالکل نہیں آیا، کیونکہ عادت ۵۵ روز بعد خون کی ہے لہذا اب زمانہ کے اعتبار سے خِیض کے تبدیل ہونے کا حکم دیا جائے گا، تعدادِ اَیَّام (یعنی پانچ روز) کے اعتبار سے عادت برقرار رہے گی، دوسرے خون کے گیارہ اَیَّام سے پہلے پانچ روز خِیض شمار ہوگا، یعنی خِیض کا آغاز دوسرے خُون کی ابتداء سے ہوگا۔ (منہل الواردین، ص ۲۳)

مثال (۲): عادت ۵ روز خون ۵۵ روز طہر کی ہے لیکن عادت کے مُطَابِق ۵ روز خون دیکھ کر مُتَجَاوِزِ عَادَت ۳۶ روز طہر اور گیارہ روز خُون دیکھا۔

حکم: پہلے پانچ روز حَسَبِ عَادَت خِیض ہے، ۳۶ روز طہر ہے، اس کے بعد ۱۱ روز سے پہلے پانچ روز خِیض شمار ہوگا زمانہ کے اعتبار سے عادت کے تبدیل ہونے لیکن تَعْدَادِ اَیَّام کے اعتبار سے تبدیل نہ ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔

وضاحت: دوسرا خُون طہر تمام یعنی پندرہ روز سے زائد یعنی ۳۶ روز کے بعد جاری ہوا اور دس روز سے مُتَجَاوِزِ عَادَت، عادت ۵۵ روز کے بعد خِیض کی ہے اَیَّامِ عَادَت سے صرف آخری دو روز خون آیا، یعنی ۳۶ + ۱۱ = ۵۷۔ یعنی ۵۵ روز کے بعد کے دو دن، تو زمانہ کے اعتبار سے عادت کے تبدیل ہونے (یعنی ۵۵ روز کے بعد کی بجائے ۳۶ روز کے بعد) کا حکم لگایا جائے گا، تَعْدَادِ اَیَّام کے لحاظ سے عادت برقرار رہے گی، یعنی ۳۶ روز کے بعد جاری ہونے والے خون سے پہلے پانچ روز خِیض شمار ہوگا، یہ مثال بھی شق (۱) کی ہے۔

(منہل الواردین، ص ۲۳ مع وضاحت)

مثال ۳: عادت ۵ روز خون ۵۵ روز طہر کی ہے (عادت کے موافق) ۵ روز خون دیکھا (لیکن خلاف عادت) ۳۸ روز طہر اور بارہ روز خون دیکھا۔

حکم ہر لحاظ (تعداد اور زمانہ کے اعتبار) سے عادت برقرار ہے، کسی طرح کی تبدیلی نہیں۔

وضاحت یہ شق نمبر ۲ کی ایک جزو کی مثال ہے، دوسرا خون طہر تام یعنی ۳۸ روز بعد جاری ہوا اور بارہ دن (یعنی ۱۰ دن سے زائد) تک رہا اور عادت ۵۵ روز کے بعد خون جاری ہونے کی ہے، اب $۳۸ + ۱۲ = ۵۰$ دن سے ۵۵ روز طہر کی عادت کے بعد ۵ روز جاری رہنے والا خون چونکہ تعداد اور زمانہ کے مطابق ہے لہذا اسے حیض شمار کیا جائے گا، اور پہلے سات روز کا خون استحاضہ شمار ہوگا۔ (منہل الواردین، ص ۲۳ مع زیادت)

مثال ۴: عادت ۵ روز حیض ہے اور ۵۵ روز طہر کی ہے، عادت کے موافق ۵ روز خون آیا پھر خلاف عادت ۵۳ روز طہر رہا، بعدہ ایک روز خون اور چودہ روز طہر پھر ایک دن خون آیا۔

حکم پہلے پانچ روز کا حیض ہونا ظاہر ہے پھر ۵۳ روز طہر ایک روز استحاضہ اس طرح عادت طہر مکمل ہوئی اور ۱۴ روز طہر ناقص کے پہلے پانچ روز حیض باقی ۹ دن استحاضہ اور بعد کا ایک دن بھی استحاضہ ہے، عادت ہر اعتبار سے برقرار ہے۔

وضاحت ۱۴ روز طہر ناقص ہے کیونکہ کم از کم طہر صحیح ۱۵ دن ہوتا ہے اور طہر ناقص جاری خون کے حکم میں ہوتا ہے لہذا عادت طہر ۵۵ روز جن میں ۵۳ روز طہر اور ایک روز استحاضہ ہے بعد طہر ناقص کے پہلے پانچ روز حیض شمار ہوگا باقی استحاضہ، لہذا ان آیات میں احکام استحاضہ نافذ ہوں گے یہ بھی شق نمبر ۲ کی مثال ہے۔

(منہل الواردین، ص ۲۳ مع زیادت)

مثال ۵: عادت پانچ روز حیض ہے اور ۵۵ روز طہر ہے، موافق عادت ۵ روز خون دیکھا لیکن خلاف عادت ۵۷ دن طہر پھر تین دن خون بعدہ ۱۴ روز طہر اور ایک روز خون۔

حکم پہلے پانچ روز حیض پھر ۵۷ روز طہر بعد کے تین دن حیض شمار ہوں گے، ۱۴ روز طہر ناقص ہے، لہذا جاری خون استحاضہ شمار ہوگا، بعد کا ایک دن کا استحاضہ ہونا ظاہر ہے، تعداد اور آیات کے اعتبار سے حیض میں تبدیلی آگئی (یعنی پانچ دن کی بجائے تین دن حیض شمار ہوگا، زمانہ کے اعتبار سے نہیں)۔

وضاحت: عادت ۵۵ روز طہر کے بعد ۵ روز حیض کی تھی اب ۵۷ روز کے بعد ۳ روز خون جاری رہا اور مابعد ۱۳ روز کا طہر جاری خون کے حکم میں ہے، لہذا خون مجملہ دس روز سے زائد جاری رہا تو ایام عادت میں آنے والا ۳ دن خون چونکہ کم از کم نصاب حیض ہے لہذا یہ حیض شمار ہوگا باقی استخاضہ، یہ شق نمبر ۲ کی آخری مثال ہے۔
(منہل الواردین، ص ۲۳ مع وضاحت)

مثال (۶): عادت ۵ روز حیض ۵۵ روز طہر ہے، موافق عادت ۵ روز خون اور ۵۵ روز طہر رہا لیکن خلاف عادت بعد ۹ دن خون رہا۔

حکم: پہلے ۵ روز حیض اور ۵۵ روز طہر ہونے میں کوئی شک نہیں مابعد ۹ روز حیض شمار ہوں گے بشرطیکہ ان کے بعد طہر تمام یعنی کم از کم ۱۵ روز ہو تعداد ایام کے اعتبار سے حیض میں تبدیلی کا حکم لگایا جائے گا۔

وضاحت: قانون تبدیل حیض کی شق نمبر ۳ کی مثال ہے، ۵۵ روز بعد جاری ہونے والا خون دس روز سے زائد نہیں لہذا سارے کا سارا حیض شمار ہوگا۔
(منہل الواردین، ص ۲۳ مع زیادت)

مثال (۷): عادت ۵ روز حیض اور ۵۵ روز طہر ہے موافق عادت ۵ روز خون دیکھا لیکن خلاف عادت ۵۰ روز طہر رہا پھر دس دن خون آیا۔

حکم: ۵ روز حیض ۵۰ روز طہر اور ۱۰ روز حیض ہے، طہر اور حیض ثنائی میں عادت کی تبدیلی کا حکم دیا جائے گا۔
وضاحت: چونکہ ۵۰ روز کے بعد خون ۱۰ روز جاری رہا جو حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت ہے لہذا دس دن کے خون کو حیض شمار کیا جائے گا، ملاحظہ ہو قانون تبدیل عادت و حیض شق نمبر ۳۔
(منہل الواردین، ص ۲۳ مع زیادت)

مثال (۸): عادت سابقہ، موافق عادت ۵ روز خون، خلاف عادت ۵۳ روز طہر اور ۸ روز خون جاری رہا۔

حکم: ۵ روز پہلے حیض، بعد کے ۵۳ روز طہر اور ۸ روز حیض شمار ہوگا، طہر اور حیض میں تعداد ایام کے اعتبار سے تبدیلی کا حکم لگایا جائے گا۔

وضاحت: ۸ روز خون چونکہ زیادہ سے زیادہ مدت حیض (دس روز) سے کم ہے اور ایام عادت میں کم از کم نصاب سے زیادہ ہے، یعنی ۷ دن ایام عادت میں آیا ہے، لہذا اسے حیض شمار کر کے صرف تعداد ایام کی تبدیلی کا حکم دیا

جائے گا، اس کے لئے شرط ہے کہ اس کے بعد صبح یعنی پندرہ روز یا زیادہ کا ٹہر ہو۔

(منہل الواردین، ص ۲۳)

مثال ۹: عادت ۵ روز حیض ۵۵ روز ٹہر ہے، موافق عادت ۵ روز خون دیکھا، خلاف عادت ۵۰ روز ٹہر ۷ دن خون آیا۔

حکم: ۵ روز پہلے حیض بگڑا ۵۰ روز ٹہر اور پھر سات دن حیض شمار ہوگا، ٹہر میں تعداد آیام کے اعتبار سے اور حیض میں تعداد اور زمانہ کے اعتبار سے تبدیلی کا حکم لگایا جائے گا۔

وضاحت: ۵۰ روز ٹہر کے بعد ۷ دن خون آیا، ٹہر میں عادت ۵۵ روز کی تھی اور حیض میں ۵۵ روز کے بعد ۵ روز کی عادت ہے، آیام عادت میں خون صرف دو روز آیا جو کہ کم از کم بصلاب ۳ روز سے کم ہے، پھر انصاف عادت سے قبل ہے لہذا حیض میں تعداد آیام اور زمانہ دونوں کے اعتبار سے اور ٹہر میں صرف تعداد کے اعتبار سے تبدیلی کا حکم لگایا جائے گا۔

(منہل الواردین، ص ۲۳)

مثال ۱۰: عادت ۵ روز حیض اور ۵۵ روز ٹہر ہے، موافق عادت ۵ روز خون خلاف عادت ۵۸ روز ٹہر اور تین روز خون دیکھا۔

حکم: ۵ روز پہلے حیض ہے، بعد کے ۵۸ روز ٹہر ہے اور ان کے بعد تین روز حیض ہے، ٹہر میں تعداد آیام کے اعتبار سے اور حیض میں تعداد اور زمانہ کے اعتبار سے تبدیلی کا حکم دیا جائے گا۔

وضاحت: ۵۵ روز ٹہر کے بعد ۵ روز حیض کی عادت ہے، یعنی دن نمبر ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰ حیض، اب ۵۸ روز ٹہر رہا، اس کے بعد تین روز یعنی دن ۵۹، ۶۰، ۶۱ خون آیا جو کہ بصلاب حیض سے کم ہے اور ایک روز عادت کے بعد خون آیا تو اب حیض میں تعداد آیام (یعنی پانچ کی بجائے تین) اور زمانہ دونوں کے اعتبار سے تبدیلی کا حکم لگے گا، اور ٹہر میں صرف تعداد کی تبدیلی کا۔

(منہل الواردین، ص ۲۳)

مثال ۱۱: عادت ۵ روز حیض اور ۵۵ روز ٹہر کی ہے موافق عادت ۵ روز خون دیکھا، خلاف عادت ۶۳ روز ٹہر اور سات روز خون دیکھا۔

حکم ۵ روز پہلے حیض ۶۳ روز طہر اور ۷ دن حیض شمار ہوگا، طہر میں تعداد کے اعتبار سے اور حیض میں تعداد اور زمانہ دونوں کے اعتبار سے تبدیلی کا حکم دیا جائے گا۔

وضاحت عادت ۵۵ روز طہر کے بعد ۵ روز (یعنی دن نمبر ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰) حیض کی ہے، اب ۶۳ روز طہر رہا تو حیض کے آیام عادت سے کسی روز بھی خون نہ آیا تو حیض کی تبدیلی کا حکم بابت اعتبار تعداد آیام (یعنی ۵ کی بجائے ۷ روز) اور زمانہ لگایا جائے گا کیونکہ خون دس دن سے بھی کم رہا اور طہر میں صرف تعداد کے اعتبار سے۔
(منہل الواہدین، ص ۲۴ مع زیادت)

مثال (۱۲): عادت ۵ روز حیض ۵۵ روز طہر کی ہے متوافق عادت ۵ روز خون آیا خلاف عادت ۶۳ دن طہر رہا اور گیارہ روز خون آیا۔

حکم پہلے پانچ دن حیض پھر ۶۳ دن طہر پھر ۵ روز حیض اور ۶ دن استحاضہ ہے، طہر میں صرف تعداد آیام اور حیض میں صرف زمانہ کے اعتبار سے تبدیلی کا حکم دیا جائے گا۔

وضاحت ۶۳ روز طہر کے بعد ۱۱ دن خون حیض کے زیادہ سے نصاب (۱۰ روز) سے زائد ہے لہذا عادت کے متوافق آیام حیض شمار ہوگا اور باقی استحاضہ، یعنی ۵ روز حیض اور ۶ روز استحاضہ۔

مسئلہ آیام حیض میں عموماً خون جاری ہوتا ہے جس سے اس کی شناخت ہو جاتی ہے لیکن متعادلہ کے لئے کبھی حیض کا شرعاً حکم ہوتا ہے لیکن ابھی تک خون شروع نہیں ہوتا اسی طرح خون بظاہر ختم ہو جاتا ہے لیکن شرعاً حیض ابھی ختم نہیں ہوتا اور کبھی تو یوں بھی ہوتا ہے شرعی طور پر حیض کی حالت ہوتی ہے اور اس تمام غرضہ میں خون جاری نہیں ہوتا۔
(ملاحظہ ہو قانون حیض مزید وضاحت کے لئے مثال نمبر ۴)

فصل..... حیض و نفاس کے منقطع ہونے کے مسائل:-

مسئلہ حیض کی صورت میں خون پورے دس روز (زیادہ سے زیادہ مدت حیض) حقیقی طور پر یا حکمی طور پر اسی طرح نفاس کا خون حقیقی یا حکمی طور پر چالیس روز (زیادہ سے زیادہ مدت نفاس) پر ختم ہوا تو عورت کے حیض یا نفاس سے پاک ہونے کا حکم دیا جائے گا، اس کے خاتمہ کے لئے غسل حیض و نفاس سے قبل بھی مجامعت جائز ہے لیکن غسل کے بعد تک متوخّر کرنا مستحب ہے۔

مسئلہ

زیادہ سے زیادہ مدتِ حیض یا نفاس کے بعد ایسے وقت میں پاک ہوئی کہ کسی فرض نماز کا اتنا حصہ باقی ہے کہ اس میں صرف لفظ ”اللہ“ کہہ سکتی ہے تو اس نماز کی قضا اس کے ذمہ لازم ہے، اگر فرض نماز کا اتنا وقت باقی ہے کہ غسل کر کے نماز ادا کر سکتی ہے تو اس پر نماز ادا کرنا واجب ہے (ایسی صورت میں نماز قضا کرنے سے گناہ گار ہوگی) اگر اتنا وقت باقی نہ ہو تو پہلی صورت میں نماز کی قضا واجب نہیں اور دوسری صورت میں ادا کرنا واجب نہیں بلکہ قضا کرے اور اس قضا پر اسے گناہ نہ ہوگا۔

مسئلہ

کسی کو زیادہ سے زیادہ مدتِ حیض یا نفاس کے پورا ہونے کے بعد فجر کا وقت شروع ہونے سے صرف ایک گھڑی پہلے پاک ہوئی تو رمضان المبارک میں اگلے روز کا روزہ رکھے، نیز عشاء کی نماز قضا کرے کیونکہ عشاء کے وقت کے اندر وہ پاک ہوئی اگر فجر کے وقت شروع ہونے کے متصل یا اس کے بعد پاک ہوئی تو اگلے روز رمضان المبارک کا روزہ درست نہ ہوگا اور نہ ہی نماز عشاء کی قضا اس کے ذمہ ہے۔

مسئلہ

نماز کی قضا واجب ہونے یا نہ ہونے کے لئے آخر وقت کا اعتبار ہے، اگر بقیہ فرض نماز کا وقت باقی ہے تو قضا واجب ہے ورنہ نہیں، یہی حکم بلوغ، اسلام، سفر اور اقامت کے لئے ہے، بچہ جب بالغ ہوا، کافر مسلمان ہوا فرض نماز کا وقت صرف اس قدر باقی ہے کہ تخریمہ کہہ سکتا ہے تو نماز کی قضا ہے، مسافر ایسے وقت میں مقیم ہوا تو پوری نماز ادا کرنا واجب ہے نماز قصر نہیں پڑھ سکتا اور اگر مقیم تھا اور ایسے وقت میں سفر شروع کیا تو قصر ادا کرنا واجب ہے۔

مسئلہ

اکثر مدتِ حیض و نفاس سے قبل خون منقطع ہوا اور وہ خون آیامِ عادت سے کم نہ تھا تو نماز کے بارے میں اس کے لئے حکم یہ ہے کہ ظاہر ہونے کے بعد اگر نماز فرض کے وقت سے اس قدر باقی ہو کہ وہ غسل کر کے تخریمہ کہہ سکتی ہو تو اس کے ذمہ اس نماز کی قضا ہے اگر غسل پر قدرت نہیں بلکہ عاجز ہے تو تیمم اور تکبیر تخریمہ کہنے کی مقدار وقت کا باقی ہونا نماز کی قضا کے واجب ہونے کے لئے شرط ہے۔

وضاحت

حیض یا نفاس اکثر مدت پر منقطع ہوئے تو نماز کی قضا کے واجب ہونے کے لئے فرض نماز کے وقت کا صرف اتنا باقی ہونا شرط ہے جس سے تخریمہ کہہ سکتی ہو، بخلاف مسئلہ مذکور کی صورت کے۔

مسئلہ

حیض و نفاس کی اکثر شدت سے قبل خون منقطع ہونے کی صورت میں غسل یا تیمم سے فراغت سے قبل اس کی طہارت کا حکم نہیں لگایا جائے گا، غسل یا تیمم کے لئے صرف شدہ وقت بھی حیض یا نفاس میں شامل سمجھا جائے گا، جو بھی غسل یا تیمم مکمل ہوگا اس کی طہارت کا حکم نافذ ہوگا، غسل یا تیمم کے بعد اگر اتنا وقت باقی نہ رہا کہ وہ تحریمہ کہہ سکتی تو اس پر قضا واجب نہ ہوگی، اسی طرح روزہ کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ غسل یا بوضوئے عذر تیمم کرنے اور تکبیر تحریمہ کہنے کی مقدار کے برابر رات کا وقت طلوع فجر سے پہلے ہو۔

وضاحت

غسل کرنے کے برابر وقت سے مزا اور اتنا وقت ہے جس میں پانی بھر سکے، لوگوں کی نظروں سے پڑھ کر سکے، کپڑے اتار سکے اور غسل میں صرف فرائض ادا کر سکے، مستنون طریقہ سے غسل کا وقت مزا نہیں۔

مسئلہ

اکثر شدت سے قبل خون منقطع ہوا تو خاوند کے لئے اس سے وطی کرنا جائز نہیں جب تک غسل یا بوضوئے معتدوری تیمم کر کے نماز ادا نہ کر لے اور اگر وہ غسل یا تیمم کر کے نماز ادا نہ کر سکی اور طہارت کے بعد ایک نماز کا وقت گزر گیا اور نماز اس کے ذمہ قضا واجب ہوگئی تو بطی کر سکتا ہے اگرچہ اس کی بیوی نے غسل نہ کیا ہو اگرچہ بہتر یہ ہے کہ وطی غسل کے بعد ہو۔

مثال (۱)

اکثر شدت سے قبل خون طلوع شمس سے تھوڑا سا پہلے منقطع ہوا کہ وقت نماز فجر کا اتنا تنگ ہے کہ غسل اور اس کے مقتدیمات (یعنی پانی بھرنا، کپڑے اتارنا اور ستر وغیرہ) اور نماز کے لئے تکبیر تحریمہ کا وقت باقی نہیں، نماز ظہر بھی وہ ادا نہ کر سکی۔

حکم

خاوند کے لئے اس سے وطی جائز نہیں جب تک نماز عصر کا وقت داخل نہ ہو جائے۔

وضاحت

نماز فجر وقت کی تنگی کے باعث اس پر واجب نہیں کیونکہ وہ غسل کے بعد تحریمہ کہنے سے بھی وقت تنگ ہے اس کے بعد زوال تک کسی نماز کا وقت نہیں، فجر کے بعد آگلی نماز ظہر ہے اگر غسل کر کے ادا کر لیتی تو خاوند کے لئے وطی جائز ہوتی چونکہ وہ غسل کر کے نماز ادا نہ کر سکی اور اس کا وقت گزر گیا اور نماز عصر کا وقت داخل ہو گیا اور ظہر کی نماز کی قضا اس کے ذمہ واجب ہوگئی تو اب اس کا خاوند اس سے جماع کر سکتا ہے۔

مثال (۲)

اکثر شدت سے قبل خون اس وقت منقطع ہوا جب مغرب کی نماز کا بہت کم وقت باقی تھا کہ وقت کی کمی کے باعث غسل سے فارغ ہو کر تحریمہ نہ کہہ سکتی تھی رات بھر وہ غسل نہ کر سکی اور نماز عشاء قضا ہوگئی۔

حکم

فجر کی نماز کا وقت داخل ہونے سے قبل خاوندِ وطنی نہیں کر سکتا، اگر عشاء کی نماز غسل یا بصورتِ مخدوری تکمیل سے ادا کر لیتی تو خاوند کے لئے رات ہی کو وطنی کی اجازت تھی۔

وضاحت

نمازِ مغرب وقت کی کمی کے باعث اس پر واجب نہیں اگلی نماز کا وقت طلوعِ فجر تک ہے، اس عرصہ میں وہ غسل یا تکمیل کر کے نمازِ عشاء ادا نہ کر سکی اور فجر کی نماز کا وقت ہو گیا عشاء کی نماز اس کے ذمہ قضا ہو گئی تو اب اس سے وطنی کر سکتا ہے، فجر سے پہلے نہیں، کیونکہ نماز اس کے ذمہ قضا واجب نہیں ہوئی۔

مسئلہ

معتادہ کا خونِ حیض یا نفاس آیامِ عادت سے قبل منقطع ہو گیا لیکن حیض کی صورت میں کم از کم تین دن خون آیا وہ خون ایسے وقت منقطع ہوا کہ فرض نماز کا اتنا وقت باقی ہو کہ غسل کے بعد تکبیرِ تحریمہ کہہ سکے تو وہ نماز اس پر واجب ہوگی اور رمضان المبارک کا روزہ بھی رکھے اگر وقت اس سے کم ہو تو واجب نہ ہوگی لیکن خاوند کے لئے اس سے وطنی جائز نہیں جب تک عادت کے دن پورے نہ ہوں۔

مثال (۱)

کسی کی عادت دس دن حیض ہے اسے تین دن حیض آیا اور خون منقطع ہو گیا چھ روز بعد میں بھی خون نہ آیا۔ تین دن حیض کے بعد غسل کر کے نماز پڑھے اور رمضان المبارک کے روزے بھی رکھے لیکن جب تک عادت کے آیام (دس روز) نہ گزر جائیں خاوند کے لئے وطنی کرنا جائز نہیں۔

حکم

مثال (۲)

کسی کی عادتِ نفاس چالیس روز ہے، ولادت کے بعد تیس روز تک خون جاری رہا اب اس کے بعد انیس دن سے خون منقطع ہے۔

حکم

انقطاعِ خون کے بعد نماز پڑھے، رمضان المبارک ہو تو روزے بھی رکھے لیکن خاوند کے لئے وطنی جائز نہیں جب تک آیامِ عادت (چالیس روز) مکمل نہ ہو لیں۔

مسئلہ

مبتدأہ یا معتادہ کو خون جاری ہوا، تین روز سے قبل منقطع ہو گیا نماز کے وقتِ منتخب کے آخر تک انتظار کرنا اس پر واجب ہے اگر دوبارہ خون جاری نہ ہو تو وضو کرے اور نماز ادا کرے، اس طرح خون اگر رات کو ختم ہو تو دن کو رمضان میں روزہ رکھے اور اگر دن میں ختم ہو تو دن کا باقی حصہ روزہ داروں کی مشابہت میں کھانے پینے سے اجتناب کرے، اگر خون اس کے بعد دوبارہ جاری ہو جائے تو نماز اور روزہ چھوڑ دے اس کی طہارت کا حکم باطل ہو جائے گا۔

مُبتَدِئاً یا مُعْتَادَہ کا خُون تین دن کے بعد ختم ہوا لیکن عَادَت سے پہلے ختم ہوا تو بھی نماز پڑھے اور رَمَضَانَ شریف ہو تو روزے رکھے اب نماز کی ادائیگی وُضُو سے دُرُست نہیں بلکہ غُسل کرے اور نماز ادا کرے۔

مُعْتَادَہ کا خون عَادَت پر یا اس کے بعد لیکن دس روز سے پہلے ختم ہوا تو نماز کے مُسْتَحَب وَقْتُ کے آخر تک رَیْظَارِ وَاجِب نہیں مُسْتَحَب ہے، اس کے بعد غُسل کرے اور نماز ادا کرے، اگر دس دن کے اندر دوبارہ خون جاری ہو گیا اور خون دس روز سے زائد جاری نہ رہا نیز اس کے بعد کَامل (پندرہ روز) طُہَر رہا تو اس کی طُہَارَت کا حکم باطل ہو جائے گا، خُون اگر دس روز سے زائد جاری رہا یا دس روز پر ختم ہو گیا، لیکن تَابَعِد طُہَر کَامل نہ رہا، دونوں صورتوں میں اس کے آیام عَادَت خِیض شمار ہوگا، اگر مُبتَدِئاً ہو تو دس دن خِیض ہوگا۔

خِیض میں کسی کی عَادَت اس طرح ہے کہ ایک روز خون ایک روز طُہَر دس روز تک یہی اس کی عَادَت ہے اس کا حکم یہ ہوگا کہ پہلے روز جب خُون دیکھا نماز اور روزہ رَمَضَانَ ترک کرے اور طُہَر کے روز وُضُو سے نماز ادا کرے اور روزہ رکھے تیسرے روز پھر نماز اور روزہ ترک کرے اور چوتھے روز غُسل کر کے نماز ادا کرے اور روزہ رکھے۔

آخر عَشْرَہ تک یہی کرے، یعنی خون کے دن نہ نماز پڑھے اور نہ ہی روزہ رکھے، طُہَر کے روز غُسل کر کے نماز ادا کرے اور روزہ رکھے۔

رَفَاس کا خون جب بھی مُنْقَطِع ہو غُسل کرے اور نماز ادا کرے، اور روزہ رکھے، چالیس دن کے اندر اگر خون دوبارہ آئے تو طُہَارَت کا حکم باطل ہو جائے گا، لہذا اِنْطِقَاع پر دوبارہ غُسل کرے، چالیس دن کے اندر جتنی دفعہ جاری ہو طُہَارَت کا حکم باطل ہو جائے گا، اور جتنی دفعہ مُنْقَطِع ہو غُسل کر کے نماز ادا کرے اور روزہ بھی رکھے۔

فصل.....خُون کے لگاتار جاری رہنے کے مَسَائِل:-

مُعْتَادَہ کو مُتَسَلِّل خُون مُشْرُوع ہو گیا تو اس کا خِیض اور طُہَر وہی شمار ہوگا جو اس کی عَادَت ہے بشرطیکہ اس کے طُہَر کی عَادَت چھ ماہ سے کم ہو اگر اس کی عَادَت طُہَر میں چھ ماہ یا اس سے زیادہ ہو تو خِیض کی عَادَت برقرار رہے گی

اور طہر ہر حیض کے بعد دو ماہ شمار کیا جائے گا۔ (۱)

مبتدأہ کو مسلسل خون شروع ہوا، اگر وہ خالی نہیں تو اس کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں۔

﴿۱﴾ نابالغ ہوتے ہی خون شروع ہوا اور مسلسل جاری رہا۔

﴿۲﴾ ایک دم صحیح اور طہر صحیح کے بعد مسلسل خون جاری ہو گیا۔

﴿۳﴾ ایک دم قاسد اور طہر قاسد کے بعد مسلسل خون جاری ہو گیا۔

﴿۴﴾ ایک دم صحیح اور طہر قاسد کے بعد خون مسلسل جاری ہو گیا۔

پہلی صورت میں خون کے شروع ہونے سے دس دن تک حیض شمار ہوگا اور اس کے بعد تیس دن طہر ہوگا، پھر جب تک خون جاری رہے اسی طرح اس کا حیض اور طہر شمار ہوگا، اس کا بغاس چالیس روز شمار ہوگا اور اس کے بعد تیس روز طہر پھر دس روز حیض اور بعد میں اسی طرح اس کا حیض اور طہر شمار ہوگا، (یعنی دس روز حیض اور تیس روز طہر)۔

دوسری صورت میں کہ مبتدأہ نے دم صحیح اور طہر صحیح گزارا پھر مسلسل خون جاری ہو گیا تو وہ معتادہ شمار ہوگی اور جو حکم معتادہ کا بیان ہوا اس کے حق میں نافذ ہوگا۔

مزید (تَرْبِیَةُ الْبُلُوغِ) تھی، پانچ دن خون آیا، پھر چالیس دن رہا، پھر خون مسلسل جاری ہو گیا۔

یہ معتادہ شمار ہوگی، استمرار خون کے زمانہ میں یہی اس کی عادت متفقہ ہوگی یعنی خون کے تسلسل کی ابتداء سے لے کر پانچ دن حیض شمار ہوگا، لہذا ان ایام میں وہ نماز ادا نہ کرے، روزہ نہ رکھے، نہ خاوند اس سے جماع کرے، تمام احکام حیض (۲) ان پانچ دنوں میں اس پر جاری رہیں گے، پھر چالیس روز اس کا طہر ہوگا، نماز ادا کرے، روزہ رمضان شریف رکھے، نیز خاوند اس سے وطی کر سکتا ہے۔

(۱) حاکم شہید کا یہی مختار ہے۔

فِي الْبَحْرِ عَنِ الْبَهَائِيَّةِ وَالْعَنَائِيَّةِ وَالْفَتْحِ أَنَّ مَا اخْتَارَهُ الْحَاكِمُ الشَّيْخُ عَلَيْهِ الْفَتْوَى لِأَنَّهُ أَيْسَرُ عَلَى الْمُفْتِي وَالنِّسَاءِ. (انہی)

(منہل الواردین، ص ۲۸)

(۲) احکام حیض منسلل ایک مستقل فصل میں مذکور ہوں گے۔ اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ، وَمَا لَا فَيْقَ اِلَّا بِاللّٰهِ۔

مسئلہ

تیسری صورت کہ ایک دم فاسد اور ایک طہر فاسد کے بعد خون مسلسل جاری ہو گیا، اس صورت کی دو قسمیں ہیں، کیونکہ طہر کبھی پندرہ دن سے کم ہونے کے باعث فاسد ہوتا ہے اور کبھی اس لئے فاسد ہوتا ہے کہ اس کے ساتھ خون ملا ہوتا ہے، اگر طہر کا فساد پندرہ روز سے کم رہنے کے باعث ہو تو ایسی عورت کا حکم وہی ہوگا جو اس عورت کا ہے جسے ابتداء ہی سے مسلسل خون جاری ہو گیا، یعنی وقتِ انتظار سے دس دن تک حیض اور بیس دن طہر، پھر اسی طرح اس کا حیض اور طہر شمار کیا جائے گا۔

مثال

حکم

مزاہقہ کو گیارہ دن خون آیا، پھر چودہ دن پاک رہی، پھر مسلسل خون شروع ہو گیا۔ پہلا دم فاسد ہے، کیونکہ زیادہ سے زیادہ مدتِ حیض (دس روز) سے زائد ہے اور طہر بھی فاسد ہے، کیونکہ پندرہ دن سے کم ہے، لہذا دم اور طہر دونوں فاسد ہوئے، دم فاسد اور طہر فاسد عادت مقرر کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے اور طہر فاسد، جاری خون کی مانند ہوتا ہے تو انتظار پہلے خون سے شمار ہوگا جو گیارہ روز جاری رہا، پہلے دس روز حیض شمار ہوگا، ان میں نماز روزہ نہ کرے، پھر بیس روز (گیارہواں روز خون کا + چودہ دن طہر کے + پانچ روز انتظار کے) طہر شمار کرے، ان میں نماز ادا کرے، یہی اس کا آئندہ حیض اور طہر ہوگا۔

مسئلہ

تیسری صورت کی دوسری قسم کہ دم فاسد کے ساتھ طہر تو تام ہے لیکن اس کے ساتھ خون ملا ہوا ہونے کے باعث اس میں فساد پیدا ہو گیا ایسے طہر کو ”صحیح فی الظاہر“ اور ”فاسد فی المعنی“ کہتے ہیں۔ اس قسم کی دو شکلیں ہو سکتی ہیں۔

مسئلہ اول

دم فاسد اور طہر فاسد کا مجموعہ بیس روز سے تجاوز نہ کرے تو اس کا حکم پہلی صورت کا سا ہے، یعنی دس دن حیض اور بیس روز طہر شمار ہوگا۔

مثال

حکم

گیارہ دن خون آیا، پھر پندرہ روز طہر رہا، اس کے بعد مسلسل خون جاری ہو گیا۔ پہلے دس روز حیض شمار ہوگا، ان آیام میں نماز ادا نہ کرے اور نہ روزہ رکھے اور نہ ہی مرد اس سے جماع کرے، اس کے بعد بیس روز (ایک روز پہلے خون کا + ۱۵ روز طہر + پہلے چار روز مسلسل خون کے = ۲۰) طہر ہوگا جس میں نماز روزہ کرے گی، پھر دس روز حیض اور بیس روز طہر شمار ہوگا، اور یہی اس کا حیض و طہر میں حکم رہے گا، جب تک خون جاری ہے۔

نکاح دوم

دوم فایسد اور طہر فایسد کے آیام کا مجموعہ تیس روز سے تجاوز کر جائے، اس کے بعد مسلسل خون جاری ہو جائے تو ایسی صورت میں آغازِ خونِ اوّل کے دس دن بعد تک حیض شمار ہوگا، پھر جتنے دن پاک رہی طہر شمار ہوگا اس کے بعد ابتداءِ خون کے زمانہ میں پہلے دس دن حیض، پھر تیس دن طہر شمار ہوتا رہے گا۔
گیارہ دن خون دیکھا، اس کے بعد تیس روز طہر رہا، زائاں بعد مسلسل خون جاری ہو گیا۔
پہلے دس روز حیض، پھر ۳۱ روز طہر مسلسل خون جاری رہنے کی مدت میں پہلے دس دن حیض پھر تیس روز طہر شمار ہوتا رہے گا۔

مثال
حکم

وضاحت

تیسری صورت کی دونوں قسموں میں طہر کو اس کی ایسی عادت قرار نہیں دیا جاسکتا جس کا اعتبار ابتداءِ خون کے زمانہ میں کیا جائے، کیونکہ پہلی قسم کا طہر پندرہ دن سے کم ہونے کے باعث فایسد ہے، جو عادت بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا، دوسری قسم میں طہر تو تام ہے، یعنی پندرہ سے زائد ہے لیکن اس طہر کے ساتھ ایک روز (خون کا گیارہواں روز) خون ملا ہوا ہے، جو طہر میں شمار ہوتا ہے، بدین وجہ یہ طہر فایسد ہے اور واضح ہے کہ طہر فایسد عادت نہیں قرار دیا جاسکتا، طہر صحیح عادت قرار دیئے جانے کی صلاحیت رکھتا ہے، اور طہر کے صحیح ہونے کی تین شرطیں ہیں۔

﴿۱﴾ طہر پندرہ دن سے کم نہ ہو۔ ﴿۲﴾ اس کے ساتھ خون ملا ہوا نہ ہو۔

﴿۳﴾ صحتِ خون کے درمیان میں واقع ہو۔

ان شرائط میں سے کسی ایک کے بغیر طہر فایسد ہو جاتا ہے۔

مسئلہ

چوتھی صورت، دم صحیح اور طہر فایسد کے بعد خون مسلسل جاری ہو گیا تو ابتداءِ خون کے زمانہ میں عادت کے تقرر کے لئے دم صحیح کا اعتبار کیا جائے گا، یعنی اس کے آیام کے برابر حیض شمار ہوگا، طہر چونکہ فایسد ہے اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا، جب تک خون جاری رہے گا عادت کے متوافق حیض کے آیام وضع کرنے کے بعد مہینے کے جتنے دن باقی بچیں گے وہ طہر شمار کیا جائے گا، خواہ طہر کا فساد ظاہر اور معنی دونوں جہتوں سے ہو یا صرف معنی کی جہت سے اس میں فساد ہو ظاہر کے اعتبار سے طہر کے آیام پورے ہوں۔ (۱)

(۱) طہر کا ظاہر کے اعتبار سے فساد یہ ہے کہ طہر کے آیام کی تعداد کم از کم نصف طہر سے کم ہو، کم از کم نصف طہر پندرہ روز ہے، اور صرف معنی کے اعتبار سے طہر میں فساد کا مفہوم یہ ہے کہ ظاہر کے اعتبار سے تو طہر کے آیام پندرہ یا اس سے زائد ہوں لیکن خون آیام طہر کا حصہ نہ ہو، یعنی آیام طہر میں خون بھی شامل ہوں۔

مثال ۱: ۱ یہ طہر کے ظاہر اور معنی کے اعتبار سے فاسد ہونے کی مثال ہے۔

پانچ دن خون آیا، اس کے بعد چودہ دن طہر کے گزرے تھے کہ مسلسل خون جاری ہو گیا۔

حکم پہلے پانچ دن حیض ہے، اس کے بعد پچیس روز طہر ہے، یعنی چودہ دن طہر کے بعد مسلسل خون کے ابتدائی گیارہ دن طہر شمار ہوگا، ان آیام میں نماز پڑھے اور رمضان شریف ہو تو روزے بھی رکھے، اسی طرح ان کے بعد پانچ دن حیض کے ہوں ان میں نماز نہ پڑھے، پھر پچیس دن استیضہ ہوگا۔

مثال ۲: ۲ یہ طہر کے صرف معنی کے اعتبار سے فاسد ہونے کی مثال ہے۔

تین دن خون آیا، پھر پندرہ دن طہر کے بعد ایک دن خون آیا، پھر پندرہ روز طہر رہا اور بعدہ مسلسل خون جاری ہو گیا۔

حکم پہلے تین دن کا خون حیض ہے اور خون مسلسل جاری رہنے تک کے سارے آیام (۵ دن طہر + ۱ دن خون + ۵ دن طہر = ۳۱ دن) طہر کے ہیں، ان تمام آیام طہر میں نماز پڑھے، اس کے بعد تین دن حیض اور ستائیس دن طہر شمار ہوگا، استمزار خون کے زمانہ میں اس کا حیض اور طہر اسی طرح شمار ہوگا۔

وضاحت پہلے پندرہ دن طہر کے بعد ایک دن خون کو حیض شمار نہیں کیا جاسکتا اور یہ بھی ممکن نہیں کہ اگلے طہر سے پہلے دو آیام میں محض خون جاری شمار کر کے ان کو ایک خون والے دن میں شامل کر کے حیض کا کم از کم بصراب مکمل کر لیا جائے، کیونکہ اگلا طہر بھی تمام (پندرہ روز) ہے، اور طہر تمام کو محض جاری خون میں داخل نہیں کر سکتے، لہذا دوسرا طہر پہلے ایک روزہ خون اور اپنے مابعد مسلسل خون کے درمیان فاصلہ ٹھہرا، اور درمیان ایک روزہ خون طہر میں شامل ٹھہرا، اب ظاہر کے اعتبار سے یہ طہر (۵ دن + ایک دن خون + پندرہ دن طہر = ۳۱ دن) کاٹل ہے، لیکن معنی کے اعتبار سے فاسد ہے کیونکہ اس میں ایک دن خون بھی شامل ہے، واضح رہے کہ خون طہر کے اوّل حصہ میں آئے یا درمیان میں یا آخر میں بہر صورت طہر فاسد ٹھہرے گا اور طہر فاسد عادت بننے میں قابل اعتبار نہیں ہے۔

مثال ۳: ۳ طہر کے ظاہر اور معنی ہر دو اعتبار سے فاسد ہونے کی ایک اور وضاحتی مثال۔

تین دن خون آیا، پھر پندرہ دن پاک رہی، پھر ایک دن خون آیا اور پھر چودہ دن پاک رہی اور بعد میں مسلسل خون جاری ہو گیا۔

پہلے تین دن حیض، پھر پندرہ دن طہر، پھر تین دن حیض اور پندرہ دن طہر مسلسل خون کے زمانہ میں اسی طرح اس کا حیض اور طہر شمار ہوگا۔

پہلے پندرہ روز کے بعد ایک دن خون اور پھر چودہ روز طہر اور مابعد استمزار دم، دوسرا طہر جو کہ چودہ روز ہونے کے باعث فاسد ہے دو خون کے مابین فاصل بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا بلکہ خود یہ جاری خون کے حکم میں ہے، لہذا پہلے طہر کے بعد ایک روز خون کے ساتھ دو دن حکمی خون کے شامل کر کے عادت کے مطابق حیض شمار ہوگا، پھر پندرہ دن (طہر ثانی کے باقی ۱۲ دن + ۱۳ استمزار خون کے) طہر شمار ہوگا، ان آیام میں نماز ادا کرے گی، اس کے بعد تین روز حیض کے شمار ہوں گے، لہذا نماز ادا کرنے سے رک جائے گی۔

پہلا تین روزہ خون دم صحیح ہے، اس کے بعد پندرہ روز طہر، طہر صحیح ہے، کیونکہ اس کے ساتھ خون ملا ہوا نہیں لہذا یہ عادت بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

اگر ایک طہر صحیح گذرا، پھر مسلسل خون شروع ہو گیا اور طہر سے پہلے حیض نہ آیا تھا (جس طرح مریضہ جو غسل کے باعث بالغ ہو گئی) تو استمزار خون سے آغاز کر کے دس دن حیض شمار ہوگا، پھر پہلے طہر صحیح کے آیام کے برابر طہر شمار کیا جائے گا، اور جب تک خون جاری رہے اسی طرح سے اس کا حیض اور طہر شمار ہوتا رہے گا۔

مریضہ (قریب الملوغ) غسل ہونے کے باعث بالغ قرار پائی، ولادت کے بعد چالیس روز خون آیا، پھر پندرہ روز طہر رہا، اس کے بعد مسلسل خون شروع ہو گیا۔

استمزار خون کے آغاز سے دس روز حیض شمار ہوگا، پھر پندرہ دن طہر، مسلسل خون کے آیام میں اسی طرح اس کا حیض اور طہر شمار کیا جائے۔

ایک کامل طہر جو استمزار خون سے قبل تھا، اسی کو عادت شمار کر کے استمزار کے آیام میں اسی مقدار کو طہر شمار کیا جائے گا، مثال میں طہر کی مقدار پندرہ آیام بیان کی گئی، اس سے زائد مدت تک طہر رہا تو وہی عادت شمار ہوگی۔

مسئلہ

ایک طہر غیر تمام گذرا، پھر مسلسل خون شروع ہو گیا اور طہر غیر تمام سے قبل حیض نہ آیا (مزہقہ کو غسل طہر جانے کے باعث بالغ قرار دے دیا گیا) تو ایستمرارِ خون کے آغاز سے دس دن تک حیض اور بیس روز طہر شمار ہوگا، ایستمرارِ خون کے غرضہ میں اسی طرح حیض اور طہر شمار ہوگا۔

مسئلہ

مزہقہ جو غسل سے بالغ ہوئی، کے ہاں بچہ ہونے کے بعد خون چالیس آیام سے زائد جاری رہا، پھر طہر تمام گذرا، اس کے بعد مسلسل خون جاری ہو گیا تو ایستمرار اور نفاس کے درمیان طہر کی دو صورتیں ہیں۔

پہلی صورت یہ ہے کہ درمیانی طہر کے آیام بیس یا اس سے زائد ہوں تو ایستمرارِ خون سے لے کر دس دن تک حیض شمار ہوگا اور اس کے بعد بیس روز طہر، ایستمرارِ خون کے آیام میں اسی طرح اس کا حیض اور طہر شمار ہوتا رہے گا۔ پہلی ولادت کے بعد خون پینتالیس، چھیالیس روز تک جاری رہا، پھر پندرہ روز طہر، اس کے بعد مسلسل خون جاری ہو گیا۔

مثال

حکم

طہر بظاہر تمام ہے لیکن مغنی کے اعتبار سے قاسد ہے کیونکہ اس کے اوّل میں پانچ دن یا چھ دن (چالیس روز نفاس کے بعد) طہر میں شامل ہیں اور طہر قاسد عادت شمار کرنے میں معتبر نہیں، لہذا ایستمرارِ خون سے دس روز حیض اور بیس روز طہر شمار ہوتا رہے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ درمیانی طہر کے آیام بیس روز سے کم ہوں تو درمیانی طہر کے آیام بیس پورے کئے جائیں گے (ایستمرارِ خون کے آیام سے گنتی پوری کرنے کے لئے مطلوبہ آیام طہر میں شمار کئے جائیں گے) اس کے بعد دس دن حیض اور بیس دن ایستمرار کے آیام میں شمار ہوتا رہے گا۔

مثال

حکم

مزہقہ بالغہ بالتحمل کے ہاں ولادت کے بعد ۳۳ روز خون آیا، پھر پندرہ روز طہر رہا، پھر مسلسل خون جاری ہو گیا۔ ولادت کے بعد چالیس روز نفاس، پھر بیس روز طہر (۳۳ دن نفاس سے زائد خون + ۱۵ روز طہر + ایستمرارِ خون کے پہلے دو روز = ۲۰ روز) شمار ہوگا، اس کے بعد ایستمرارِ خون کے تمام وقت میں دس دن حیض اور بیس روز طہر شمار ہوتا رہے گا، آیام حیض میں نماز روزہ نہ کرے اور آیام طہر میں نماز پڑھے، رمضان شریف ہو تو فرضی روزے رکھے۔

فصل استحاضہ کے خون کا بیان :-

استحاضہ کے خون کو دم فاسد بھی کہتے ہیں، آٹھ طرح کا خون استحاضہ کا خون ہوتا ہے۔

پہلی قسم: چھوٹی بچی جس کی عمر نو سال سے کم ہو، جو خون آئے گا استحاضہ ہوگا۔

دوسری قسم: آئندہ ایسا کی عمر میں جو خون دیکھے گی وہ استحاضہ ہوگا، بشرطیکہ وہ سیاہ اور خالص سرخ رنگ کا نہ ہو،

آئندہ کو اگر سیاہ اور خالص سرخ رنگ کا خون آئے وہ حیض شمار ہو سکتا ہے۔

تیسری قسم: حاملہ کو جو خون ولادت کے بغیر آئے وہ استحاضہ ہوگا۔

چوتھی قسم: مبتدأہ کو اکثر مدت حیض یا نفاس سے زیادہ خون آیا وہ استحاضہ ہوگا، خواہ دو حیض کے درمیان ہو یا

نفاس اور حیض کے مابین ہو۔

پانچویں قسم: مدت حیض میں تین دن (کم از کم مدت حیض) سے خون کم آیا تو حیض نہیں، (استحاضہ شمار ہوگا۔

چھٹی قسم: معتادہ کی عادت سے زائد خون استحاضہ شمار ہوگا، بشرطیکہ خون دس روز سے متجاوز ہو جائے۔

خون عادت سے متجاوز ہو گیا لیکن دس روز سے زیادہ نہیں تو یہ عادت سے متجاوز خون استحاضہ نہیں بلکہ حیض

شمار ہوگا اور جتنے دن خون حیض کا آیا وہی عادت شمار ہوگی۔

عادت ہر ماہ کے آغاز پر ۵ روز حیض ہے، ۵ روز یا ۳ روز خون جاری رہا، پھر کچھ پاک رہنے کے بعد مسلسل

حیض تک خون جاری رہا۔

عادت کے بعد دوسرے حیض تک جو خون آیا سارے کا سارا استحاضہ شمار ہوگا۔

ساتویں قسم: معتادہ کو خلاف عادت، اپنی عادت کے بعض ایام میں خون آیا لیکن یہ خون کم از کم نصاب حیض

سے کم ہے اور خون دس ایام سے متجاوز ہو گیا تو عادت کے ایام کے بعد کا خون استحاضہ ہوگا۔

عادت پانچ روز حیض تھی، ان پانچ ایام سے قبل ایک روز خون آیا، پھر تین دن (ایام عادت سے) پاک رہی،

پھر سات روز یا اس سے زائد خون آیا۔

حکم: عادت کے مطابق پانچ روز حیض شمار ہوگا، تعدادِ آیام اور زمانہ ہر دو اعتبار سے عادت برقرار رہے گی اور باقی خون (یعنی آیام عادت سے پہلے ایک دن اور آیام عادت سے بعد کا خون) استحاضہ شمار ہوگا۔

وضاحت: آیام عادت میں اگر بقدرِ نصاب خون آگیا تو وہی حیض شمار ہوگا اور عادت کی تبدیلی کا حکم نافذ ہوگا۔

مسئلہ: آنھویں قسم: نفاس کا خون عادت سے اتنا متجاوز ہو کہ چالیس دن سے زیادہ ہو جائے تو آیام عادت سے زائد استحاضہ شمار ہوگا۔

مسئلہ: استحاضہ کا خون کبھی کبھی حکمی ہوتا ہے، سابقہ فصلوں میں اس کی کئی ایک مثالیں گزر چکی ہیں۔

فصل..... مصلہ کی اقسام:-

مسئلہ: مصلہ کی تین قسمیں ہیں۔

﴿۱﴾ **مُصَلَّہ بِہِ اضْلالِ عام:**

وہ جسے حیض کے آیام کی تعداد اور وقت کہ پہلے عشرہ، دوسرے عشرہ یا تیسرے عشرہ میں آتا ہے دونوں مجہول چکے ہوں، اس کا حکم یہ ہے کہ ہر روز حیض اور طہر میں متردد ہوتی ہے۔

﴿۲﴾ **مُصَلَّہ بِہِ اضْلالِ قَرِیب بِہِ اضْلالِ عام:**

وہ ہے جسے حیض کے آیام کی تعداد تو یاد ہو لیکن پورے مہینہ میں اس کے وقت کو مجہول جائے کہ کون کون سے آیام میں آتا ہے، اس کا حکم بھی اضلالِ عام کی مانند ہوتا ہے، یعنی ایسی عورت ہر روز حیض اور طہر میں متردد ہوتی ہے۔

﴿۳﴾ **مُصَلَّہ بِہِ اضْلالِ خاص:**

اس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱) حیض کے آیام کی تعداد تو یاد ہو لیکن چند دنوں میں اس کے تعین کا وقت مجہول جائے، مثلاً یہ تو یاد ہے

کہ حیض کے آیام کی تعداد سات ہے اور یہ بھی یاد ہے کہ مہینہ کے پہلے عشرہ میں آتا ہے لیکن ان دس

روز میں سے کون کون سے سات دن حیض آتا ہے مجہول گئی۔

(ب) پہلے، دُوسرے، تیسرے عشرہ میں سے کُفَّیں کے ساتھ یاد ہے کہ کون سے عشرہ میں حیض آتا ہے لیکن حیض کتنے دن آتا ہے یا دیر رہا۔

مُحَلَّہ بِإِضْطِلَالٍ خاص صرف چند دنوں کے حیض یا طہر ہونے میں مُتَرَدِّد ہوتی ہے۔

فصل.....مُحَلَّہ کے عُمُومی أَحْکَام:-

بر عورت پر شَرْعاً واجب ہے کہ اپنے حیض اور نفاس کی عادت کو یاد رکھے کہ کون کتنے ایام جاری رہتا ہے، نیز اس کے آنے کا وقت بھی یاد رکھے کہ مہینہ کے اوّل میں آتا ہے یا آخر میں۔

عورت کو پانچل پن یا بے ہوشی یا سُستی کے باعث اپنی عادت (تقدیر ایام خون اور زمانہ خون) یاد نہ رہی اور خون مُتَسَلِّل جاری ہو گیا تندرست ہونے یا سُستی پر نادم ہونے کے بعد اس پر غور و فکر کرنا واجب ہے، اگر غور و فکر کے بعد حیض کے وقت اور ایام کے متعلق پُچھنے ظن حاصل ہو گیا تو اِستِزَارِ حُجُون کی مدت میں اس پر غفل کرے، اگر پُچھنے ظن حاصل نہ ہو تو جن ایام کے حیض یا طہر ہونے کا ظن غالب ہو اس پر غفل کرے، یعنی ایام حیض میں نماز ادا نہ کرے، روزہ نہ رکھے وغیرہ أَحْکَامِ حَیْض (۱) پر غفل کرے، اور ایام طہر میں طہر کے أَحْکَامِ پر غفل پیرا ہے، اور اگر غلبہ ظن حاصل نہ ہو بلکہ تَرَدُّد ہو تو اِحتیاطاً نماز بھی پڑھے اور رَمَضَانَ شَرِیف ہو تو روزے بھی رکھے۔

جس عورت کو عادت بھول گئی غور و فکر کے باوجود عادت کے بارے میں پُچھنے ظن حاصل نہ ہوا ہو اور مُتَسَلِّل خون جاری ہو جائے تو وہ.....

﴿۱﴾ مسجد میں داخل نہ ہو۔

﴿۲﴾ طَوَافِ مُدَّوْمِ اَدَانہ کرے، کیونکہ وہ مُسْت ہے، بِضَرْفِ طَوَافِ زِیَارَت اور طَوَافِ صَدَرِ اَدَا کرے، کیونکہ طَوَافِ زِیَارَت رَج کا رُکُن ہے اور طَوَافِ صَدَر طایر عورت پر واجب ہے، طَوَافِ زِیَارَت ادا کرنے کے دس روز بعد اسی کا اِعَادہ کرے، اس طرح ایک طَوَافِ یَقِیناً حَالَتِ طہر میں ادا ہو گا اور طَوَافِ صَدَر کا اِعَادہ نہ کرے، کیونکہ پہلی دفعہ کیا ہوا طَوَافِ حَالَتِ طہر میں ادا ہوا تو دُجُوب سے عہدہ بَرّآ ہو گئی اور اگر حَالَتِ حَیْض تھی تو اس پر واجب ہی نہ تھا ان کے علاوہ کوئی طَوَافِ دُادَانہ کرے۔

(۱) احکام حیض کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، صفحہ نمبر

﴿۳﴾ قرآن مجید کو وہ نہ چھوئے۔

﴿۴﴾ خاوند اس سے حالتِ اِستِزَارِخُون میں کبھی بھی جُنَاع نہیں کر سکتا۔

﴿۵﴾ نمازِ نفل اور روزہ نفل ادا نہ کرے۔

﴿۶﴾ نماز کے علاوہ اوقات میں قرآن مجید کی تلاوت نہ کرے۔

﴿۷﴾ فرض، واجب اور مستحب مؤکدہ نمازیں ادا کرے، اور ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد چھوٹی سورت

پلائے، فرض کی آخری ایک یا دو رکعتوں میں صرف فاتحہ شریف پڑھے۔

﴿۸﴾ وتروں میں دعائے ثنوت پڑھے۔

﴿۹﴾ تمام دعائیں، اذکار، درودِ پاک وغیرہ پڑھ سکتی ہے۔

فصل..... مہینہ کے احکام نماز:-

جن آیام میں تَرَدُّد ہو کہ آیام طہر ہیں یا حیض کے آیام داخل ہو چکے ہیں ان میں ہر نماز کے وقت کے لئے نیا وضو

کر کے نماز ادا کرے، جن آیام میں طہر اور حیض سے خُرُوج میں تَرَدُّد ہو ان میں ہر نماز غُسل کرنے کے بعد ادا

کرے، پھر اگلی نماز غُسل کے بعد ادا کرنے سے پہلے پہلی نماز (پہلے وقت میں آدا شدہ نماز) کی قضا کرے۔

ہر پہلی نماز کی قضا دوسری وقتی نماز سے پہلے اس لئے واجب ہے کہ ممکن ہے جس وقت پہلی نماز ادا کر رہی تھی

حالتِ حیض تھی اور وہ وقت ختم ہونے سے پہلے حیض کا وقت ختم ہو گیا ہو حیض کے ختم ہونے پر غُسل واجب ہے،

نماز کے وجوب یا عدم وجوب کے لئے وقت کے آخری حصے کا اعتبار ہے۔

اقتیاد ہے کہ حیض مہینہ میں ایک مرتبہ آتا ہے اور نصفِ اخیر میں منقطع ہوتا ہے۔

مہینہ کے نصفِ اول میں طہر اور دخولِ وقتِ حیض میں متردد ہے، لہذا ہر نماز کے وقت پر نیا وضو کرے اور

نماز ادا کرے۔

مہینہ کے نصفِ اخیر میں طہر اور خروجِ حیض میں متردد ہے، لہذا ہر نماز کے وقت پر غُسل کرے اور نماز ادا

کرے، اگلی نماز کے وقت میں غسل کر کے پہلے پچھلی ادا شدہ نماز کو قضا کرے، اور اس کے بعد وقتی نماز ادا کرے۔
کچھ یاد نہیں کہ حیض مہینہ میں کتنی بار آتا ہے اور نہ ہی یاد ہے کہ کب مُنقطع ہوتا ہے۔

شال (۲)

حکم

ایسی عورت کا حکم اس عورت کی مانند ہے جو طہر اور حیض سے خرُوج میں مُتَرَدّد ہو، یعنی ہر نماز کے وقت کے لئے غسل کر کے نماز ادا کرے اور اگلی نماز کے وقت کے لئے نیا غسل کرے اَوّل پہلے وقت کی ادا شدہ نماز کی قضا کرے، پھر وقتی پڑھے، اِنِستِزَارِ خُون کے عرصہ تک یہی حکم نافذ رہے گا۔

مسئلہ

جس کو حیض یا نفاس کی عادت بھول گئی اور مُستَسلِ خُون جاری ہو جائے، اس نے آیتِ بَیِّنہ سنی، اسی وقت بَیِّنہ کر لیا تو اس سے وہ بَیِّنہ ساقط ہو گیا، کیونکہ اگر وہ ظاہرہ تھی تو اس کی ادا ایسی ہو گئی اور اگر حیض کی حالت میں تھی تو اس پر بَیِّنہ لازم ہی نہ تھا اور کچھ وَقْت کے بعد بَیِّنہ تلاوت ادا کیا تو اس کے ذمہ دس دن کے بعد اِغَاذہ ہے، کیونکہ اِجْتِمَال ہے کہ اس نے طہر میں آید بَیِّنہ سنی اور حیض میں بَیِّنہ کیا، جب دس روز کے بعد اِغَاذہ کرے گی تو یقیناً ایک دفعہ کیا ہو بَیِّنہ حَالِطِ طہر میں ہوگا، اس لئے کہ حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس روز ہے۔
ایسی عورت نے اِنِستِزَارِ خُون کے دَوْران گذشتہ عمر کی کوئی قضا نماز ادا کی تو دس دن کے بعد اور پندرہ روز سے پہلے دوبارہ اس کی قضا کرے۔

مسئلہ

فصل احکام مِصْلَہ مُتَعَلِّقَہ رَمَضَانَ الْمُبَارَک :-

مسئلہ

مسئلہ

مُصْلَہ کو رَمَضَانَ شَرِیف میں روزہ تَرَک کرنے کی اِجَازَت نہیں، کیونکہ ہر روز اس کی طہارت کا اِجْتِمَال ہے۔
رَمَضَانَ الْمُبَارَک سے مُتَعَلِّقَہ مُصْلَہ کے اُخْوَال کی چوبیس صورتیں ممکن ہیں، جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔
(ا) مُصْلَہ کو یاد ہوگا کہ حیض مہینہ میں ایک بار آتا ہے یا یاد نہ ہوگا۔

(ب) ہر حال کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں، اسے یاد ہوگا کہ حیض کا آغاز دن کو ہوتا ہے یا رات کو، یا اسے یاد نہ ہوگا کہ حیض کا آغاز دن کو ہوتا ہے یا رات کو، اس طرح دو کو تین سے ضرب دینے سے چھ حالتیں ہوں گی۔

(ج) ان چھ حالتوں میں سے ہر ایک کی دو حالتیں ہو سکتی ہیں کہ رَمَضَان شریف میں روز کا ہو گا یا انتیس روز کا (دو کو چھ سے ضرب دینے سے بارہ اُحوال ہوئے)۔

(د) ان بارہ احوال میں سے ہر ایک دو حال سے خالی نہیں، قَضَاءِ رَمَضَان شریف کے مُتَّصِل بعد کرے گی یا وَفْقہ کے بعد، اس طرح مُعَيَّنہ کے ممکنہ اُحوال چوبیس ہوئے، جن میں سے ہر ایک کا تفصیلی حکم درج ذیل ہے۔

اسے یاد نہیں کہ حیض مہینہ میں ایک بار آتا ہے یا دوبار، نیز اسے یاد نہیں کہ حیض کا آغاز دِن کو ہوتا ہے یا رات کو، یا اسے یاد ہے کہ حیض کی ابتداء دِن کو ہوتی ہے، رَمَضَانُ الْمُبَارَک میں کا ہو اور حیض کے اِنْتِہال کے باعث مُکَنَہ فاسد روزوں کی قَضَاءِ رَمَضَانِ الْمُبَارَک کے مُتَّصِل بعد کرے تو ۳۲ روزے رکھے۔

وضاحت: مُعَيَّنہ کو اگر یاد نہ ہو کہ حیض کا آغاز دِن کو ہوتا ہے یا رات کو تو اُخْطِیٰ اور اَضْحَیٰ یہ ہے کہ اس صورت میں اس کا آغاز دِن سے شمار کیا جائے۔

وضاحت: حیض کے متعلق ان صورتوں میں تین احتمال ہو سکتے ہیں۔

پہلا احتمال: ایک مہینہ میں حیض دو دفعہ آتا ہو اور اس کا آغاز چاند کی پہلی تاریخ سے ہوتا ہو تو اس صورت میں رَمَضَانُ الْمُبَارَک کی پہلی تاریخ کو دِن کے وقت حیض کا آغاز شمار ہوگا اور گیارہ تاریخ دِن کے وقت اس کا اِنْتِہام شمار ہوگا، اور ان آیام میں رکھے ہوئے روزے اِنْتِہالِ حَيْض کے باعث فاسد شمار کئے جانے چاہئیں، پھر آیام طُہر میں سے چودہ روزے صَحیح اور ما بعد پانچ روزے پھر حَيْض کے اِنْتِہال کے باعث فاسد شمار ہونے چاہئیں، اس طرح فاسد روزوں کی تعداد $11 + 5 = 16$ ہوگی، جن کی قضا اس کے ذمہ واجب ٹھہری۔

دوسرا احتمال: حیض ایک مہینہ میں دو دفعہ شمار ہو، لیکن اِنْتِہالِ اَوَّل کے بعد رَمَضَانِ الْمُبَارَک کے پہلے پانچ روزے حیض کے باعث فاسد، پھر چودہ طُہر کے باعث دُرُست اور آخر کے گیارہ روزے پھر حیض کے باعث فاسد شمار ہونے چاہئیں، اس طرح فاسد شدہ روزوں کی تعداد اس اِنْتِہال کے مطابق بھی سولہ بنتی ہے، ۵ اول کے ۱۱، آخر کے ۵، ان دونوں اِنْتِہالات کی رُو سے اگر ۳۲ روزے ($16 + 16 = 32$) قضا میں رکھے تو یقینی طور پر ممکن فاسد روزوں کی قضا سے مُعَيَّنہ بُرّا ہو سکتی ہے۔

تیسرا احتمال

حیض مہینہ میں ایک بار آتا ہو تو ایسی صورت میں فائید روزوں کی تعداد گیارہ ہو سکتی ہے، لیکن احتیاط یہی ہے کہ پہلے دو احتمالات کے مطابق ۳۲ روزوں کی قضا کا حکم دیا جائے۔

وضاحت

رمضان کے مثیل بعد سے مَراد شوال کی دوسری تاریخ ہے، کیونکہ شوال کی پہلی تاریخ کو غیڈ الفطر ہوتی ہے، جس میں روزہ رکھنا شرعاً ممنوع ہوتا ہے۔

وضاحت

شوال کی دوسری تاریخ سے قضا شروع کرے اور ۳۲ روزے رکھے، نیت یہ کرے کہ جو ممکن فائید روزے رمضان المبارک کے میرے ذمہ ہیں ان کی قضا کرتی ہوں۔

مسئلہ

مسئلہ بالا کی صورتوں میں رمضان المبارک گزرنے کے مثیل بعد اگر قضا نہ کی بلکہ کچھ دنوں کے بعد قضا شروع کی تو اس کے ذمہ ۳۸ روزے قضا رکھنا واجب ہے۔

وضاحت

اس صورت میں احتمال ہے کہ اس کی قضا کا آغاز اس روز سے ہو جو حیض کی ابتداء کا دن ہے تو گیارہ دن کے قضا رکھے ہوئے روزے درست نہ ہوئے، پھر طہر میں سے چودہ دن کے روزے درست اس کے بعد پھر گیارہ دن کے روزے فائید، پھر دو دن کے روزے درست ٹھہرے، اس طرح کل دن اڑتیس بن گئے۔
(۳۸ = ۲ + ۱۱ + ۱۳ + ۱۱)

وضاحت

در اصل ۳۸ روزے اس صورت میں واجب ٹھہرتے ہیں جبکہ غیڈ اور قضا کے آغاز میں وقفہ اس کے طہر میں رکھے ہوئے درست روزوں (چودہ دن) کے برابر یا اس سے زیادہ ہو، اگر وقفہ چودہ روز سے کم ہو تو اس کے ذمہ قضا روزوں کی تعداد کم ہو جاتی ہے، لیکن اس حساب کی مشقت سے بچنے کے لئے ۳۸ روزوں کی قضا کا حکم دیا جاتا ہے، ہاں جو حساب پر قادر ہو اسے حساب کے مطابق کم روزے رکھنے کی اجازت ہے۔

مسئلہ

درج بالا صورتوں میں اگر رمضان المبارک ۳۰ دن کا ہو تو رمضان المبارک کے مثیل بعد قضا شروع کرنے کی صورت میں ۳۲ روزے رکھے اور وقفہ کے بعد قضا کرنے کی صورت میں ۳۷ روزے رکھے۔

وضاحت

رمضان المبارک میں یقینی طور پر درست ادا شدہ روزوں کی کم از کم تعداد چودہ ہے، جو اس کے طہر میں رکھے گئے اب اس کے ذمہ پندرہ روزوں کی قضا ہے اور پندرہ روزوں کی قضا سے تبھی مجہدہ برآ ہو سکتی ہے جبکہ ۳۲ روزے عید کے مثیل بعد رکھے۔

وضاحت (۲)

رمضان المبارک کی پہلی تاریخ سے اس کے حیض کا آغاز اگر شمار کیا جائے تو عید کا دن اس کے حیض کا پانچواں دن ہوگا، مابعد چھ دن مزید حیض کا احتمال ہوگا، اس کے بعد طہر میں رکھے گئے چودہ روزے درست شمار ہوں گے، پھر گیارہ دن کے روزے فاسد اور ایک دن کا روزہ صحیح شمار ہوگا، اس طرح ۳۲ دن کے روزے ہوئے۔ (عید کے مابعد چھ دن + چودہ دن + گیارہ دن + ایک دن = بیس دن)۔

وضاحت (۳)

اگر وقفہ کے بعد قضا شروع کی تو احتمال ہے کہ جس روز وہ قضا شروع کرے اس کے حیض کی ابتداء کا دن ہو، تو اس احتمال کے مطابق گیارہ دن کے قضا میں رکھے ہوئے روزے درست نہ ہوئے، پھر چودہ دن کے صحیح شمار ہوں گے، اس کے بعد گیارہ روز کے فاسد، بعد ایک روز کا روزہ درست شمار ہوگا، اس طرح پندرہ روزوں کی قضا سے یقینی طور پر عہدہ بڑا ہونے کے لئے ۳۷ روزے رکھے۔ (۱۱ + ۱۳ + ۱۱ + ۴ = ۳۹ ایام)۔

مسئلہ: مہلتہ کو اپنی عادت میں سے صرف یہ معلوم ہے کہ اس کے حیض کا آغاز رات کو ہوتا ہے اور یہ یاد نہیں کہ حیض مہینہ میں ایک مرتبہ آتا ہے یا دوسرے، اگر رمضان شریف میں روزہ ہو تو عید کے بعد متصل دوسرے دن یا وقفہ کے بعد ہر دو صورتوں میں قضا شروع کرے تو پچیس روزے رکھے۔

وضاحت: رمضان شریف میں حیض اور طہر کے ایام میں دو احتمال ہیں۔

احتمال اول:

یکم رمضان المبارک سے حیض شروع ہوا تو پہلے دس روزے فاسد ٹھہرے، پھر پندرہ روزے ایام طہر کے صحیح اور مابعد رمضان شریف کے ایام حیض کے باعث فاسد ہوئے، اس طرح پندرہ روزے صحیح ٹھہرے اور پندرہ روزے فاسد، عید کے دن کا روزہ رکھنا ممنوع ہے جو کہ حیض کا چھٹا روزہ ہے، اس کے بعد اس نے روزے رکھنے شروع کئے تو پہلے چار روزے حیض کے باعث فاسد ٹھہرے اور مابعد پندرہ دن کے روزے صحیح ٹھہرے تو اس احتمال کی رُو سے انیس دن کے روزے رکھنے کے بعد وہ یقینی طور پر روزوں کے رکھنے سے عہدہ بڑا ہو گئی۔

احتمال ثانی:

احتمال اول کے برعکس کہ یکم رمضان المبارک کو حیض کا چھٹا دن شمار کیا جائے تو رمضان المبارک کے رکھے ہوئے پہلے پانچ روزے فاسد ٹھہرے، پھر پندرہ روزے ایام طہر کے باعث صحیح ٹھہرے اور آخری دس

روزے پھر فاسد ٹھہرے، اس طرح عید کے روز اس کے ٹہر کا پہلا دن ہوا، اس کے بعد رکھے ہوئے چودہ روزے صحیح ٹھہرے پھر دس روز کے روزے فاسد ہوئے مابعد ایک دن کا روزہ رکھنے سے وہ یقینی طور پر رَمَضَانَ المبارک کے فاسد روزوں کی قضا سے عہدہ بڑا ہوگئی اور ایام کی تعداد پچیس ہوئی۔ (۲۵ = ۱ + ۱۰ + ۱۴)۔

وضاحت ۲: اجتماع ثانی کے اختیار کرنے میں زیادہ احتیاط ہے، لہذا مسئلہ ہذا میں یہی معتبر ہے۔

وضاحت ۳: درج بالا دو وصاحتیں اس صورت کی تھیں جبکہ قضا عید کے متصل بعد دوسرے روز یعنی ۲ شوال کو شروع کی، اگر کچھ وقفہ کے بعد قضا شروع کرے تو بھی احتیاطاً پچیس روزوں کی قضا کا حکم دیا جائے گا، کیونکہ ممکن ہے کہ قضا کے آغاز کے دن اس کے ٹہر کا پہلا دن ہو۔

مسئلہ: مجملہ کو اپنی عادت سے صرف اتنا یاد ہے کہ حیض کا آغاز دن کو ہوتا ہے اور یہ یاد نہیں کہ حیض مہینہ میں ایک مرتبہ آتا ہے یا دو مرتبہ، اگر رمضان شریف انیس روز کا ہو تو عید کے متصل بعد قضا کی صورت میں بیس روزے رکھے، اور وقفہ کے بعد روزے رکھنے کی صورت میں چوبیس۔

وضاحت ۴: اس صورت میں تین اجتماع ہیں۔

احتمال اول: رمضان المبارک کی پہلی تاریخ سے حیض شروع ہو تو دس روزے پہلے فاسد ہوئے، پھر پندرہ روزے صحیح اور اس کے بعد چار روزے فاسد، اس طرح اس کے فاسد روزوں کی تعداد چودہ ہے، (۱۴ = ۴ + ۱۰) تو عید کے روز اس کے حیض کا پانچواں دن ہوگا، اس کے بعد رکھے ہوئے پانچ روزے ایام حیض کے باعث فاسد، پھر چودہ روزے رکھے تاکہ رمضان المبارک کے فاسد شدہ روزے آدا ہو جائیں، اس اجتماع کے باعث انیس روزے ہونے چاہئیں۔

احتمال ثانی: رمضان المبارک کی پہلی تاریخ حیض کا چھٹا دن ہو تو پہلے پانچ فاسد ہوئے، پھر پندرہ صحیح اور مابعد نو فاسد، اس صورت میں بھی فاسد روزوں کی تعداد چودہ ہے، اس صورت میں عید کا دن حیض کا آخری دن ہوگا، قضا کا آغاز ٹہر سے ہوگا، اس طرح چودہ روزے رکھنے سے رمضان المبارک کے فاسد شدہ روزوں کی قضا سے عہدہ بڑا ہو جائے گی، اس صورت میں چودہ روزوں کی قضا کا حکم ہونا چاہئے۔

احتمال ثالث

رمضان المبارک کی چھٹی تاریخ رات کے وقت حیض شروع ہوا تو اس کے بعد دس روزے فاسد ہوئے، (۱۵۳۶ رمضان شریف) اس کے مابعد چودہ روزے درُست ہوئے، اور عید کا دن اس کے طہر کا آخری دن ہو گا، قضا کا پہلا دن اس کے حیض کا پہلا دن ہوگا، اس طرح دس روزے فاسد اور اس کے بعد دس روزے رکھنے سے رمضان المبارک کے فاسد شدہ روزے ادا ہو گئے، اس صورت میں بیس دن قضا کا حکم ہونا چاہئے۔

وضاحت ۲۰

تیسرے احتمال پر عمل کرنے میں زیادہ احتیاط ہے، لہذا بیس روزوں کی قضا کا حکم دیا جائے گا۔

وضاحت ۲۱

وقفہ کے بعد قضا شروع کرنے کی صورت میں رمضان شریف کے فاسد روزوں کی تعداد احتیاطاً چودہ شمار کی جائے گی، اور اس صورت میں احتمال ہے کہ قضا کا پہلا دن حیض کا پہلا دن ہو، اس طرح دس دن کے رکھے ہوئے روزے فاسد ہوں گے لیکن اس کے بعد چودہ دن کے روزوں سے رمضان شریف کے فاسد شدہ روزوں کی قضا ہو جائے گی، اس طرح اس کو چوبیس روزے رکھنے ہوں گے۔

مسئلہ

مُجملہ کو یہ یاد ہے کہ حیض ہر مہینہ میں ایک بار آتا ہے، نیز اسے یہ بھی علم ہے کہ حیض کا آغاز دن کو ہوتا ہے یا اسے یاد نہیں کہ آغاز دن کو ہوتا ہے یا رات کو تو رمضان المبارک کے بعد متّصل قضا کرے یا کچھ دنوں کے وقفہ سے قضا کا آغاز کرے، ہر دو صورتوں میں بائیس روزے قضا کرے، اور اگر یہ یاد ہو کہ حیض کا آغاز رات کو ہوتا ہے تو بیس روزے قضا کرے، رمضان المبارک ۲۹ کا ہو یا ۳۰ کا۔

وضاحت ۱

پیچھے مذکور ہو چکا کہ اگر اسے یاد نہ ہو کہ حیض کا آغاز دن کو ہوتا ہے یا رات کو تو احتیاطاً اس کا آغاز دن سے شمار کیا جائے گا۔

وضاحت ۲

حیض کا آغاز دن سے ہوتا ہو تو فاسد روزے گیارہ بنتے ہیں، جیسے مذکور ہو چکا ہے۔

وضاحت ۳

جب قضا شروع کرے گی تو احتمال ہے کہ اس کی قضا کا پہلا دن حیض کا پہلا دن ہو تو یہ گیارہ فاسد ہوئے اس کے مابعد گیارہ صحیح ہوں گے، تو اس طرح بائیس روزے اس کے فاسد واجب ہوئے۔

وضاحت ۴

جب حیض کا آغاز دن کی بجائے رات کو ہو تو فاسد روزوں کی تعداد دس ہوگی، تو اس سے دو گئے قضا کرے۔

(ملاحظہ ہو مسئلہ ۱۵۳۶ کی وضاحت نمبر ۳)

وضاحت (۵): درج بالا مسئلہ کی صورت میں یہ حکم اس وقت ہوگا جبکہ اسے آیام حیض اور طہر کی تعداد یاد نہ ہو اگر تعداد یاد نہ ہو تو احکام گزر چکے ہیں۔

مسئلہ: مہیملہ کو یاد ہے کہ ہر مہینہ اس کو نو دن حیض آتا ہے اور باقی آیام طہر رہتا ہے، اگر اسے یاد ہو کہ حیض کی ابتداء رات کو ہوتی ہے تو قضاے وصل و فصل دونوں صورتوں میں اٹھارہ روز قضا کرے، اور اگر اسے یاد ہو کہ حیض کی ابتداء دن کو ہوتی ہے یا اسے یاد نہیں کہ دن کو ہوتی ہے یا رات کو تو متصل بعد از رمضان قضا کرے یا کچھ وقفہ کے بعد بیس روزے قضا کرے، رمضان شریف ۲۹ روز کا ہو یا ۳۰ روز کا۔

وضاحت (۱): یہ حکم اس وقت ہے جب اسے اپنے حیض کا زمانہ یاد نہ ہو کہ مہینہ کی کس تاریخ سے شروع ہوتا ہے اگر یہ یاد نہ ہو تو درج بالا صورت میں وہ مہیملہ نہ رہے گی اور اس کے احکام مذکور ہو چکے۔

وضاحت (۲): درج بالا صورت میں سے اگر رات کو حیض کا آغاز ہوا تو اس کے فائدہ روزوں کی تعداد نو ہوگی اور اس کے ذمہ اٹھارہ روزوں کی قضا ہوگی۔ (ملاحظہ ہو مسئلہ سابقہ کی وضاحت نمبر ۳)

وضاحت (۳): حیض کا آغاز اگر دن کو ہو یا دن سے شمار کیا جائے تو نو دن کے حیض میں فائدہ شدہ روزوں کی تعداد دس بنتی ہے، اور اس کے ذمہ بیس روزوں کی قضا واجب ہوتی ہے، کیونکہ احتمال ہے کہ قضا کا پہلا دن حیض کا پہلا دن ہو۔

مسئلہ: مہیملہ کو اپنے حیض کے آیام کی تعداد مثلاً تین دن یاد ہے لیکن طہر کی عادت یاد نہیں، تو اس صورت میں اس کا طہر کم از کم یعنی پندرہ روز شمار ہوگا، اگر یہ یاد ہو کہ حیض کا آغاز رات سے ہوتا ہے اور رمضان شریف تیس دن کا ہو تو قضا بعد از رمضان متصل یا وقفہ سے شروع کرے، ہر دو صورتوں میں نو روزوں کی قضا کرے گی۔

وضاحت (۱): اسے حیض کے آیام کی تعداد تو یاد ہے لیکن اس کا وقت یاد نہیں، لہذا احتمال ہے کہ رمضان المبارک کی پہلی تاریخ کو اسے حیض شروع ہو گیا تو پہلے تین روزے فائدہ ٹھہرے، پھر پندرہ دن طہر کے روزے صحیح ٹھہرے، انیس رمضان سے پھر حیض شروع ہوگا اور تین (۱۹، ۲۰، ۲۱ تاریخوں کے) روزے فائدہ شمار ہوں گے، اس کے بعد بائیس رمضان سے طہر شمار ہوگا، اور آخر تک کے روزے صحیح شمار ہوں گے، طہر کے دسویں روز عید ہوگی،

رمضان میں فائید روزوں کی تعداد چھ ہوگی، اس کے بعد قضا شروع کرے تو پانچ روز کے روزے درست ہوئے، پھر تین دن خفص کے فائید اور ما بعد ایک صحیح، اس طرح $(9 = 1 + 3 + 5)$ نو دن روزے قضا کرنے سے یقینی طور پر رمضان المبارک کے ممکنہ چھ فائید روزوں کی قضا سے عہدہ برآ ہو جائے گی۔

وضاحت (۲): قضا اگر وقفہ سے شروع کرے تو انجخال ہے قضا کا پہلا دن حیض کے آغاز کا دن ہو، اس طرح تین روزے فائید شمار ہوں گے، پھر طہر شروع ہوگا، تو اس کی چھ دن کے رکھے ہوئے روزے درست شمار ہوں گے، اس طرح بھی ۹ دن روزے رکھنے سے یقینی طور پر رمضان المبارک کے فائید روزوں کی قضا سے عہدہ برآ ہو جائے گی۔

مسئلہ: مسئلہ سابقہ کی صورت میں رمضان المبارک اگر انتیس روز کا ہو تو اگر عید کے اگلے دن سے قضا شروع کرے تو چھ روزے اس کے ذمہ واجب ہوں گے اور اگر کچھ وقفہ کے بعد شروع کرے تو نو روزے رکھے۔

وضاحت (۱): عید کے اگلے روز قضا کرنے کی صورت میں چونکہ رمضان شریف کے دوسرے طہر کے نویں دن عید ہوگی (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مسئلہ سابقہ کی وضاحت نمبر ۱) تو اس کے بعد رکھے ہوئے چھ روزے طہر میں واقع ہونے کے باعث صحیح شمار ہوں گے۔

وضاحت (۲): وقفہ سے قضا شروع کرنے کی صورت میں نو روزے رکھنے ہوں گے۔

(تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مسئلہ سابقہ کی وضاحت نمبر ۲)

مسئلہ: مسئلہ کو اپنے خفص کے ایام کی تعداد مثلاً تین یا دو ہے لیکن طہر کے ایام کی تعداد یا نہیں، تو اس کا طہر کم از کم نصاب یعنی پندرہ دن شمار ہوگا، اگر اسے یاد ہو کہ حیض کا آغاز دن سے ہوتا ہے یا اسے یاد نہیں کہ دن سے ہوتا ہے یا رات کو اور رمضان المبارک ۳۰ یا ۲۹ دن کا ہو تو متصل بعد یا وقفہ کے بعد قضا کی چاروں صورتوں میں بارہ روزے قضا کرے۔

وضاحت (۱): انجخال ہے کہ یکم رمضان المبارک دن کو حیض شروع ہوا، اس طرح تین روزہ حیض میں چار روزے فائید ٹھہرے، پھر پندرہ روزہ طہر میں چودہ روزے صحیح شمار ہوئے، پھر ایام خفص کے انجخال کے باعث چار روزے فائید، اس طرح پندرہ مہینہ میں آٹھ روزے فائید ہوئے۔

وضاحت (۲): رَمَضَانَ المبارک اگر ۳۰ دن کا ہو تو عید کے بعد پانچ روز طہر ثانی کے باقی ایام کے باعث پانچ روزے صحیح ہوئے، پھر تین دن حیض کے باعث چار روزے فایسد ٹھہرے، اس کے بعد طہر میں تین روزے رکھنے کے باعث وہ یقینی طور پر اپنے حیض کے باعث فایسد ہونے والے رَمَضَانَ المبارک کے روزوں کی قضا سے عہدہ بڑا ہوگی، اگر عید کے بعد کچھ روز کے وقفہ کے بعد قضا شروع کی تو ممکن ہے کہ اس کے قضا کے پہلے دن حیض شروع ہو گیا تو پہلے چار روزے فایسد ٹھہرے، پھر ایام طہر کے آٹھ روزے دُرست ہوئے، اس طرح بھی اسے بارہ روزے لَبَطُور قضا رکھنے ہوں گے۔

وضاحت (۳): رَمَضَانَ المبارک اگر ۲۹ روز کا ہو تو عید کے بعد طہر ثانی کے چھ روز باقی ہوں ان میں رکھے ہوئے روزے صحیح ٹھہریں گے، پھر حیض کے باعث چار دن کے روزے فایسد شمار ہوں گے اور اس کے بعد دو روزے دُرست ہوں گے اس طرح بارہ قضا روزے رکھنے پر رَمَضَانَ المبارک کے ممکنہ فایسد روزوں کی قضا یقینی طور پر ادا ہو جائے گی اور کچھ وقفہ کے بعد قضا شروع کرے تو اسی مسئلہ کی وضاحت نمبر ۲ کی روشنی میں رَمَضَانَ المبارک کے ممکنہ طور پر فایسد روزوں کی قضا بارہ روزے رکھنے سے یقینی طور پر ادا ہو جائے گی۔

فصل..... رَمَضَانَ شریف کے روزہ توڑنے اور قتل کے کفاروں سے متعلق مہلہ کے احکام:-

مسئلہ: اگر حالتِ اِیْتِزَارِ خُون اور نِسْیَانِ عَادَت میں رَمَضَانَ المبارک کا روزہ جان بوجھ کر توڑ دے تو اس پر کُفَّارَہ لازم نہ آئے گا، قضا لازم ہوگی اور اس گناہ پر توبہ و اِستغفار کرے۔

مسئلہ: قتل کے کُفَّارَہ میں واجب روزے رَمَضَانَ کے روزہ توڑنے کے کُفَّارَہ کی مانند مُسْتَسْلَس دوماہ روزے رکھنے لازم ہیں ورنہ کُفَّارَہ ادا نہ ہوگا۔

مسئلہ: مہلہ پر رَمَضَانَ المبارک کا روزہ عہدہ توڑنے یا قتل کا کُفَّارَہ لازم ہو اور وہ اسی حالت میں کُفَّارَہ ادا کرنا چاہے تو اگر اسے یاد ہو کہ حیض کی ابتداء رات کو ہوتی ہے نیز حیض مہینہ میں صرف ایک بار آتا ہو تو مسلسل نوے (۹۰) دن کے روزے رکھے۔

وضاحت: ایک مہینہ یعنی ۳۰ دن میں اگر اسے صرف ایک حیض آتا ہو تو بیس روز سے صحیح ٹھہرے، اس طرح نوے روزے رکھے تو یقینی طور پر ساٹھ روزے ادا ہو جائیں گے۔

مسئلہ: اگر اسے یاد ہو کہ حیض کا آغاز دن کو ہوتا ہے یا یاد نہ ہو کہ آغاز دن کو ہوتا ہے یا رات کو تو ۱۰۴ روزے رکھے۔

وضاحت: احتمال ہے کہ روزے کے آغاز کے دن حیض کا آغاز ہو جائے، اس طرح گیارہ روز کے روزے فایده، پھر ۱۹ روزے درست، پھر گیارہ فایده، اس کے بعد انیس صحیح، پھر گیارہ فایده اور انیس صحیح، پھر اس کے نوے روزے مکمل ہوئے، لیکن صحیح ان میں سے ستاون ٹھہرے، اس کے بعد گیارہ روزے بوجہ حیض فایده اور بعد کے تین دُرست شمار ہوں گے، اس طرح رکھے ہوئے روزوں کی تعداد ایک سو چار ہوئی، جن میں سے ساٹھ یقینی طور پر درست ہوں گے۔

مسئلہ: اگر اسے علم نہ ہو کہ حیض مہینہ میں ایک بار آتا ہے یا زائد بار لیکن یہ جانتی ہو کہ آغاز حیض رات کو ہوتا ہے تو ایک سو روزے رکھے۔

وضاحت: اس صورت میں حیض دس روز اور طہر پندرہ دن شمار ہوتا ہے، اس طرح پچیس روزوں سے پندرہ روزے صحیح شمار ہوئے، درست روزوں کے لئے $(100 = 3 \times 25)$ سو روزے رکھنے ہوں گے۔

مسئلہ: اگر نہ جانتی ہو کہ حیض مہینہ میں ایک بار آتا ہے یا زیادہ بار اور نہ ہی یہ جانتی ہو کہ آغاز دن کو ہوتا ہے یا رات کو تو ایک سو پندرہ روزے مسلسل رکھے۔

وضاحت: اس صورت میں پہلے گیارہ روز احتمال حیض کے باعث فایده اور چودہ دُرست شمار ہوں گے، چار مرتبہ ایسا ہونے سے $(100 = 3 \times (12 + 1))$ ۱۰۰ روزے رکھے گئے جن سے $3 \times 12 = 56$ درست ہوئے اس کے بعد گیارہ روز حیض کا احتمال ہونے کے باعث روزے فایده ٹھہرے اور ما بعد چار روزے رکھنے سے ساٹھ صحیح روزوں کی تعداد پوری ہو گئی اور اس طرح سے ایک سو پندرہ روزے ادا کرنا پڑے۔

فصل قسم کے کفارہ سے متعلق مصلہ کے احکام :-

مسئلہ قسم توڑنے کا کفارہ غلام آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کھانا کھلانا یا ان کو کپڑے پہنانا ہے، یعنی یہ اختیار ہے کہ ان تین میں سے جس طرح چاہے کفارہ قسم ادا کرے اور اگر ان تین میں سے کسی چیز پر قدرت نہ رکھتا ہو تو مختار تین روزے رکھے۔
(عاملہ کتب)

مسئلہ مصلہ کو اگر یاد ہو کہ حیض کی ابتداءات کو ہوتی ہے تو دو طرح سے قسم کا کفارہ ادا کر سکتی ہے۔
(۱) مسلسل پندرہ روزے رکھے۔

(۲) تین روزے رکھے، پھر دس دن انقطاع کرے، پھر تین دن روزے رکھے۔

وضاحت (۱) پہلی صورت میں ممکن ہے کہ اس کے پہلا روزہ رکھنے کے دن اس کے ٹہر کا چودھواں روز ہو تو ٹہر کے چودھویں اور پندرہویں دن کا روزہ اگر چہ درست ہوتا ہے لیکن کفارہ قسم کے طور پر مصلہ کے حق میں درست شمار نہ ہوں گے کیونکہ اس کے بعد اس کے ایام حیض شروع ہو جائیں گے اور کفارہ قسم میں مسلسل تین روزے رکھنا ضروری ہیں، اس طرح ان دو روزوں کے بعد دس دن کے روزوں کے اجتماع حیض کے باعث قاعد ہونے کا احتمال ہے اور اس کے بعد تین روزے درست شمار ہوں گے، اس طرح اسے پندرہ (۲+۱۰+۳=۱۵) روزے رکھنا ہوں گے۔

وضاحت (۲) دوسرے طریقہ سے کفارہ ادا کرنے کی صورت میں کوئی سے تین روزے (پہلے یا آخری) یقینی طور پر ٹہر میں واقع ہوں گے۔

مسئلہ اگر اسے حیض کے آغاز کارات کو ہونے کا علم نہ ہو یعنی معلوم ہو کہ دن کو حیض کا آغاز ہوتا ہے یا معلوم نہ ہو کہ رات کو آغاز ہوتا ہے یا دن کو تو سولہ روزے مسلسل رکھے یا تین روزے رکھے، پھر نو دن انقطاع کرے، پھر چار روزے رکھے یا پہلے چار روزے رکھے، پھر نو روز انقطاع کرے، پھر تین روزے رکھے۔

وضاحت (۱) پہلی صورت میں احتمال ہے کہ اس کے پہلے روزے کے دن سے لے کر اس کے ٹہر کے دو دن باقی ہوں، یہ دو روزے کفارہ قسم میں کفایت نہیں کرتے، کیونکہ کفارہ قسم میں متابع شرط ہے، پھر گیارہ روزے

انجمنِ حیض کے باعث فاسد ہوئے، اور ازاں بعد تین روزے صحیح ٹھہرے، اس طرح اسے سولہ (۲+۱۱+۳=۱۶) روزے رکھنے ہوں گے۔

وضاحت (۲): دوسری صورت میں انجمن ہے کہ اس کا تیسرا روزہ اس کے حیض کے آغاز کے دن ہو تو یہ فاسد ٹھہرا اور پہلے دو بھی کفارہ کے لئے ناکافی ہوئے، اس طرح اس دن کو شامل کر کے گیارہویں دن کا روزہ فاسد ہونے کا انجمن ہے ہے جو آخری چار روزوں سے پہلے روزہ ہے اور ما بعد تین درست ٹھہرے۔

وضاحت (۳): تیسری صورت میں پہلے چار میں سے تین اور نو دنوں کے بعد تین میں سے کوئی سے تین یقینی طور پر حالتِ طہر میں واقع ہوں گے۔

فصل قضا رمضان سے متعلق احکام مہلہ :-

مسئلہ: مہلہ کے ذمہ دس روزوں کی قضا ہے، اسے اپنے یکایک حیض کی تعداد یاد نہیں اور یاد ہے کہ حیض کا آغاز رات کو ہوتا ہے، نیز حیض مہینہ میں صرف ایک بار آتا ہے تو قضا میں اس پر بیس روزے رکھنے لازم ہیں، اسے اختیار ہے بیس مسلسل رکھے یا ایک مہینہ میں پہلے عشرہ روزے رکھے اور اگلے مہینہ میں دوسرا عشرہ اگر حیض کے متعلق یاد ہو کہ دن کو اس کا آغاز ہوتا ہے یا یاد نہ ہو کہ دن کو آغاز ہوتا ہے یا رات کو تو اکیس روزے مسلسل رکھے۔

وضاحت (۱): انجمن ہے کہ قضا کے آغاز کا دن حیض کے شروع ہونے کا دن ہو تو حیض کا آغاز اگر رات کو ہوا تو یہ دس روزے فاسد ٹھہرے اور اگر دن کو آغاز ہوا تو گیارہ روزے فاسد ٹھہرے، اس کے بعد دس روزے رکھ لے۔

وضاحت (۲): اگر دو ماہ میں قضا کرے تو ان دو عشروں سے کوئی ایک عشرہ یقینی طور پر طہر ہوگا۔

مسئلہ: اگر اسے یاد ہو کہ حیض مہینہ میں ایک سے زائد مرتبہ آتا ہے تو اس کے لئے درج بالا دو صورتوں کے علاوہ یہ بھی جائز ہے کہ وہ دس روزے رکھے، پھر پندرہ روزہ افطار کرے اور پھر دس روزے رکھے۔

مسئلہ: اگر اس کے ذمہ دس سے کم دن کی قضا ہو تو پھر اس پر بیس روزے رکھنے لازم ہیں، اس طرح رکھے کہ ایک ماہ کے پہلے عشرہ مکمل روزے رکھے اور اگلے مہینہ کے دوسرے عشرے کے روزے رکھے۔

وضاحت: دس سے کم قضا کی صورت میں اس سے دو گنا روزے مُسْتَلْسِل رکھنے سے قضا سے یقینی طور پر عہدہ برآ نہیں ہو سکتی، مثلاً کسی کے ذمہ نو روزوں کی قضا ہے، اگر اٹھارہ رکھے، تو پہلے دس اِختِمَالِ خِفْض کے باعث فاسد ٹھہرے اور باقی آٹھ دُرُسْت ٹھہرے، حالانکہ اس کے ذمہ نو روزے ہیں اور آٹھ روزوں کی قضا اس کے ذمہ ہے تو سولہ روزے مُسْتَلْسِل رکھنے کی صورت میں دس روزے فاسد ہونے کا اِختِمَال ہے اور چھ روزے دُرُسْت ٹھہرے عَلٰی ہَذَا الْقِيَاس، سات، چھ، پانچ وغیرہ کی صورت میں بھی اس طرح قضا سے عہدہ برآ نہیں ہو سکتی۔

مسئلہ: اگر اسے حیض کے آیام کی تعداد یاد ہو لیکن وقت یاد نہ ہو کہ مہینہ کے اول میں آتا ہے یا آخر میں یا وسط میں تو اس صورت میں واجب روزوں سے دو گنا روزے اس پر واجب ہیں اور اسے اختیار ہے کہ وہ مُسْتَلْسِل روزے رکھے یا ایک مہینہ کے پہلے عشرہ میں قضا شدہ روزوں کے برابر روزے رکھے اور اگلے مہینہ کے دوسرے عشرہ میں اتنے ہی روزے رکھے۔

مثال: مہینہ کو اپنے حیض کے آیام کی تعداد یاد ہے کہ چار ہے اور وقت خِفْض یاد نہیں۔
حکم: مُسْتَلْسِل آٹھ روزے رکھے یا ایک مہینہ کے پہلے عشرہ میں چار رکھے اور اگلے مہینہ کے دوسرے عشرہ میں چار اور رکھے اسی طرح اس کی عادت اگر پانچ یا چھ دن کی ہو تو پہلے مہینہ کے پہلے عشرہ میں پانچ یا چھ اور اگلے مہینہ کے دوسرے عشرہ میں اتنے روزے رکھے۔

فصل..... اِضْلَالِ عام اور اِضْلَالِ خاص:-

نوٹ: اِضْلَالِ عام اور خاص کی تعریف اگرچہ ”اِضْطِلَاعَاتٌ مُتَعَلِّقَةٌ خِفْض“ کی فصل میں گزر چکی ہے لیکن سہولت اور وضاحت کی خاطر دوبارہ ان کو تحریر کرنا مناسب ہے۔
مسئلہ: اِضْلَالِ کی تین قسمیں ہیں۔

﴿۱﴾ اِضْلَالِ عام ﴿۲﴾ اِضْلَالِ قَرِیب بِاِضْلَالِ عام ﴿۳﴾ اِضْلَالِ خاص

مسئلہ

اضطلال عام یہ ہے کہ عورت کو اپنے حیض کے ایام کی تعداد اور وقت یاد نہ رہا ہو، یعنی یاد نہ ہو کہ ہر مہینہ میں کتنے دن حیض آتا تھا اور یہ بھی یاد نہ ہو کہ پورے مہینے کے کس حصہ میں حیض آتا تھا، پہلے عشرہ میں یا دوسرے عشرہ میں یا تیسرے عشرہ میں۔

مسئلہ

اضطلال قریب بے اضطلال عام یہ ہے کہ اسے اپنے حیض کے ایام کی تعداد تو یاد ہو کہ تین دن آتا ہے یا پانچ دن لیکن یہ یاد نہ ہو کہ پورے مہینہ کے کس عشرہ میں آتا ہے، پہلے یا دوسرے یا تیسرے عشرہ میں۔

مسئلہ

اضطلال عام اور اضطلال قریب بے اضطلال عام میں عورت مہینہ کے ہر دن کے بارے میں متذکرہ ہوتی ہے کہ یہ دن حیض کا دن ہے کا ظہر (اِشْتَاهَہ) کا۔

مسئلہ

اضطلال خاص دو طرح سے ہوتا ہے۔

﴿۱﴾ عورت کو اپنے ایام حیض کی عادت یاد ہو کہ کتنے دن ہر مہینہ میں حیض آتا ہے لیکن مقرر بعض ایام میں ان کی تعین فراموش ہو چکی ہے، مثلاً اسے یاد ہو کہ حیض پانچ دن آتا ہے، اور یہ بھی یاد ہے کہ پہلے عشرہ میں آتا ہے لیکن یہ یاد نہیں کہ اس عشرہ کے کون کون سے پانچ دن حیض آتا ہے۔

﴿۲﴾ تعداد ایام حیض میں اپنی عادت بھول چکی ہے اور بعض ایام مہینہ میں اس کی تعین بھی فراموش ہو چکی ہے، مثلاً اسے یاد ہے کہ پہلے دس میں اسے حیض آتا تھا لیکن کتنے دن آتا تھا بھول گئی۔

فصل اضطلال خاص نمبر اسے متعلقہ مسائل نماز:

وضاحت

اضطلال خاص نمبر اسے مراد یہ ہے کہ عورت کو اپنے ایام حیض کی تعداد تو معلوم ہے لیکن مہینہ کے بعض ایام میں ان کی تعین بھول چکی ہے۔ (مزید وضاحت کے لئے متصل سابق فصل نیز اضطلاعات والی فصل ملاحظہ فرمائیں) ایام حیض سے دو گنا یا ان سے زائد ایام میں حیض کی تعین بھول گئی تو ان تمام ایام میں کسی میں بھی حیض ہونا یقینی نہ ہوگا۔

مسئلہ

کسی کی عادت حیض تین روز ہے لیکن مہینہ کے چھ یا ان سے زائد دنوں میں اس کی تعین بھول گئی۔

مثال

ان چھ یا ان سے زائد دنوں میں کسی ایک دن کو حیض کا دن یقینی طور پر تقرر نہیں دیا جاسکتا، ہر دن کے حیض ہونے یا نہ ہونے کا شک ہوگا۔

حکم

مثال: عادت تین روز حیض کی ہے، لیکن پانچ دنوں میں ان کی تعیین فراموش ہوگئی۔

حکم: تیسرا دن یقینی طور پر حیض کا دن ہے، کیونکہ یا تو یہ پہلا یوم حیض ہے یا دوسرا یا تیسرا یوم حیض ہے یا آخری یوم حیض ہے، لہذا وہ صرف تیسرے دن نماز ادا نہیں کرے گی۔

نوٹ: درج بالا دو مسئلوں کی مزید وضاحت کے لئے چند مثالیں اور ان کے مفصل احکام درج ذیل ہیں۔

مثال (۱): عادت حیض مثلاً تین روز یا دہرے، اتنا یاد ہے کہ حیض ہر مہینہ کے آخری عشرہ میں آتا ہے لیکن ان دس آیام میں حیض کے آیام کون کون سے ہیں مجھول چکی ہے اور حیض کے ختم ہونے کے وقت کی عادت بھی یاد نہیں رہی کہ دن کے کس حصہ (مثلاً ظہر یا عصر یا فجر وغیرہ) میں ختم ہوتا ہے۔

حکم: ہر مہینہ کے آخری عشرہ کے پہلے تین دن میں ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے، اس کے بعد عشرہ کے باقی آیام کی ہر نماز کے وقت کے لئے غسل کرے اور پھر نمازیں ادا کرے۔

وضاحت (۱): پہلے تین دن کے حیض اور طہر ہونے میں شک ہے، لہذا ہر نماز کے لئے وضو کفایت کرے گا۔

وضاحت (۲): باقی آیام کے حیض اور حیض کے انقضاء کے بعد طہر ہونے میں شک ہے اور انقضاء حیض کے بعد نماز کی ادائیگی کے لئے غسل ضروری ہے، نماز کے ہر وقت کے آغاز پر حیض کے انقضاء کا احتمال ہے، لہذا غسل ہر نماز کے وقت کے لئے ضروری ہے۔

مثال (۲): مثال نمبر ۱ کی صورت میں کہ مہینہ کے آخری عشرہ میں کوئی سے تین دن حیض ہونا یاد ہے لیکن حیض کے ختم ہونے کے وقت کی عادت معلوم ہے، مثلاً اسے اتنا یاد ہے کہ عصر کے وقت حیض ختم ہونے کی عادت ہے۔

حکم: عشرہ مذکورہ کے پہلے تین دن ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے اور عشرہ کے باقی آیام میں ہر روز عصر کے وقت کی نماز غسل سے ادا کرے، اور باقی نمازوں کے تمام اوقات کے لئے الگ الگ تازہ وضو کرے اور اس وضو سے نوافل و فرائض جو چاہے ادا کرے۔

وضاحت (۱): پہلے تین آیام میں حیض یا طہر میں تردد ہے، لہذا ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے۔

وضاحت (۲): عشرہ کے باقی آیام میں حیض ہو جانے یا حیض ہونے میں تردد ہے، اور یاد ہے کہ عصر کو حیض ختم ہوتا ہے،

لہذا ہر روز عصر کے وقت کے لئے غسل کرے اور عصر ادا کرے، کیونکہ حیض اور اس سے ترؤج میں شک ہے اور باقی نمازوں مغرب، عشاء، فجر اور ظہر میں سے ہر ایک کے وقت کے لئے وضو کرے، کیونکہ حیض اور ظہر ہونے میں شک ہے۔

مثال (۳): یاد ہے کہ حیض ہر ماہ کے آخری عشرہ میں چار دن آتا ہے، لیکن وہ چار دن کون سے ہیں بھول گئی۔

حکم: ہر ماہ کے آخری عشرہ کے پہلے چار دنوں کی تمام نمازوں کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے اور باقی چھ دنوں میں ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ غسل کرے۔

وضاحت (۱): پہلے چار دن ایسے ہیں جن میں حیض شروع ہو جانے یا ظہر ہونے میں تردد ہے، لہذا ان آیام میں ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرے۔

وضاحت (۲): ان کے بعد تمام آیام ایسے ہیں جن میں سے ہر ایک کے متعلق تردد ہے کہ حیض جاری ہے یا حیض سے پاک ہو چکی ہے اور یہ تردد ہر نماز کے وقت کے لئے ہے، لہذا ہر نماز کے وقت کے لئے غسل کرے اور نماز ادا کرے۔

مثال (۳): یاد ہے کہ ہر ماہ کے آخری عشرہ میں پانچ روز حیض آتا ہے لیکن ان کی تعیین بھول گئی۔

حکم: پہلے پانچ روز میں ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے اور نماز ادا کرے، عشرہ کے باقی آیام میں ہر نماز کے وقت کے لئے غسل کرے اور نماز ادا کرے۔

وضاحت: مثال نمبر ۱، ۲، ۳ کی وضاحتوں کو دوبارہ دیکھ لیں۔

مثال (۵): یہ یاد ہے کہ آخری عشرہ میں چھ روز حیض آتا ہے مگر ان کی تعیین بھول ہو گئی۔

حکم: عشرہ مذکورہ کے پانچویں اور چھٹے دن نماز نہ پڑھے پہلے چار آیام میں ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے اور آخری چار آیام میں ہر نماز کے لئے غسل کرے اور نماز ادا کرے۔

وضاحت (۱): حیض کو عشرہ کے اول سے شمار کریں یا آخری چھ دن حیض شمار یا درمیان میں سے کوئی سے چھ دن شمار کریں، تمام صورتوں میں پانچواں اور چھٹا روز حیض قرار پاتا ہے، لہذا یہ دونوں دن یقینی طور پر حیض کے دن ہیں، اس لئے ترک نماز کا حکم ہے۔

وضاحت ۲: پہلے چار آیام میں حیض شروع ہونے یا نہ ہونے میں تردد ہے، لہذا ہر نماز کے لئے تازہ وضو کرے۔

وضاحت ۳: آخری چار آیام میں ہر نماز کے وقت حیض ہونے یا نہ حیض کے ختم ہونے کا احتمال ہے، حیض کے اختتام پر غسل واجب ہے، لہذا ہر نماز کے وقت کے لئے غسل کرے، اور نماز ادا کرے۔

مثال ۶: آخری عشرہ ہر ماہ میں سات دن حیض آتا عادت ہے، لیکن وہ سات دن کون سے ہیں مجھول گئی۔

حکم: پہلے تین دن ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے، پھر چار روز نما نہ پڑھے اور آخری تین دن ہر نماز کے وقت کے لئے غسل کرے، اور نماز ادا کرے۔

وضاحت ۱: حیض کو عشرہ کے اول سے شمار کریں یا آخری سات دن حیض شمار کریں یا درمیان سے کوئی سے سات دن حیض شمار کریں ساری صورتوں میں چوتھا، پانچواں، چھٹا اور ساتواں دن حیض کے آیام بنتے ہیں، لہذا ان چار آیام میں نمازیں ادا نہ کرے۔

وضاحت ۲: آغاز کے تین اور آخری تین کی حیثیت وہی ہے جو مثال نمبر ۵ کے بالترتیب پہلے چار آیام اور آخری چار آیام کی ہے، لہذا مثال مذکور کے حکم کی وضاحت نمبر ۲، ۳، ۴ ملاحظہ کریں۔

مثال ۷: ہر ماہ کے آخری عشرہ میں آٹھ دن حیض ہونا یاد ہے لیکن ان کی تعیین مجھول چکی ہے۔

حکم: پہلے دو دن ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے، پھر درمیان کے چھ دن نماز ادا نہ کرے اور آخری دو دن میں ہر نماز کے وقت کے لئے غسل کرے اور نماز ادا کرے۔

وضاحت ۱: تیسرے، چوتھے، پانچویں، چھٹے، ساتویں، اور آٹھویں، چھ دن کا حیض ہونا یقینی ہے۔

(ملاحظہ ہو مثال نمبر ۶ کی وضاحت نمبر ۱)

وضاحت ۲: پہلے دو دن اور آخری دو دن کی حیثیت وہی ہے جو مثال نمبر ۶ میں پہلے تین اور آخری تین آیام کی ہے۔

مثال ۸: ہر مہینے کے آخری عشرہ سے ۹ دن حیض ہونا یاد ہے، لیکن ان کی تعیین مجھول چکی ہے۔

حکم: عشرہ مذکورہ کے پہلے دن ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے، پھر آٹھ دن نماز ادا نہ کرے اور آخری دن کی تمام نمازوں کے وقت کے لئے غسل کر کے نماز ادا کرے۔

وضاحت: سابقہ مثالوں کی وضاحتوں کو بغور مطالعہ فرمائیں۔

فصل اِضْلَالِ خَاصِ نمبر ۲ متعلقہ احکام نماز :-

وضاحت اِضْلَالِ خَاصِ نمبر ۲ سے مراد یہ ہے کہ عورت اپنے آیام حیض کی تعداد بھول جائے لیکن اسے اتنا یاد ہو کہ مہینے کے فلاں فلاں بعض چند آیام کے دوران حیض آتا ہے، مثلاً یہ یاد ہے کہ آخری عشرہ میں حیض آتا ہے لیکن آیام حیض کی تعداد یاد نہیں۔

مثال ﴿۱﴾ خون مُسْتَسْلِ جاری ہے، یہ یاد ہے کہ مہینہ کے آخری آیام میں حیض آتا ہے اور مہینہ کے اختتام پر وہ پاک ہو جاتی ہے، حیض کے آیام کی تعداد یاد نہیں۔

حکم ﴿۲﴾ ایسی عورت مہینہ کے پہلے بیس روز اپنے آپ کو پاک یقین کرے، ان آیام میں خاوند سے ہم بستری بھی جائز ہے، ابتدائی بیس روز کے بعد سات دن تک ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے، آخری تین دن نماز ادا نہ کرے، مہینہ کے اختتام پر غسل کرے۔

وضاحت ﴿۱﴾ جب اسے یاد ہے کہ مہینہ کے آخری دن وہ پاک ہوتی ہے تو پہلے بیس دن یقیناً طہر کے ہیں، کیونکہ حیض کا زیادہ سے زیادہ نصاب دس روز ہے۔

وضاحت ﴿۲﴾ بیس دن کے بعد سات دن ایسے ہیں جن میں تردد ہے کہ سابقہ طہر جاری ہے یا حیض شروع ہو چکا ہے، لہذا ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے اور نماز ادا کرے۔

وضاحت ﴿۳﴾ اسے یاد ہے کہ مہینہ کے آخر میں وہ حیض سے فارغ ہو جاتی ہے، اور کم از کم نصاب حیض تین دن ہے، لہذا مہینہ کے آخری تین دن یقیناً حیض ہے۔

وضاحت ﴿۴﴾ حیض کے اختتام پر غسل فرض ہے۔

مثال ﴿۲﴾ خون مُسْتَسْلِ جاری ہے اتنا یاد ہے کہ عادت اس کی یہ ہے کہ اکیسویں تاریخ کو حیض کا آغاز ہوتا ہے، لیکن اسے یاد نہیں کہ کتنے دن حیض جاری رہتا ہے۔

حکم بیس تاریخ کے بعد تین دن نماز نہ پڑھے، پھر ہر مہینہ کے آخر تک ہر نماز کے وقت کے لئے غسل کرے اور نماز پڑھے۔

وضاحت (۱): کم از کم مدت حیض تین دن ہے، لہذا بیس تاریخ کے بعد تین دن یقینی طور پر حیض ہے، لہذا ان ایام میں نماز نہ پڑھے۔

وضاحت (۲): حیض کی زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے، لہذا تین دن کے بعد ہر روز یہ شک ہے کہ حیض جاری ہے، یا حیض سے پاک ہو چکی ہے اور یہ إجتہال ہر نماز کے وقت سے مُتعلق ہے، لہذا اس پر حیض سے پاک ہونے کے إجتہال کی بنا پر ہر نماز کے وقت کے لئے غُسل واجب ہے اور نماز بھی۔

فصل اضلال نفاس کے مسائل :-

مسئلہ: نفاس کی عادت یاد نہ رہی کہ کتنے دن وضعِ حُمل کے بعد خون اسے جاری رہتا ہے، اگر خون چالیس روز سے مُتجاوِز نہ ہو یعنی چالیس یوم رہا یا اس سے کم تو جتنے دن خون رہا نفاس شمار ہوگا، یعنی ان ایام میں نماز نہ پڑھے اور روزہ بھی نہ رکھے۔

مسئلہ: خون اگر چالیس یوم سے زیادہ جاری رہا تو اب خوب سوچے اور ذہن پر دباؤ ڈال کر نفاس کی عادت یاد کرے، اگر یاد نہ آئے یا ظن غالب میں کوئی تعداد ایام نفاس کی نہ آئے تو چالیس روز کے بعد اگرچہ خون جاری ہے نماز پڑھنا شروع کر دے اور یہ نماز خون جاری رہنے کے ایام تک اس طرح ادا کرے جس طرح إستحاضہ والی ادا کرتی ہے، کیونکہ وہ مُستحاضہ ہے، نیز چالیس یوم کی نمازوں کی قضا کرے۔

وضاحت: نفاس کے خون کی کم از کم جاری رہنے کی مدت مقرر نہیں، ایک گھڑی بھی ہو سکتا ہے، اس لئے ممکن ہے کہ یہ چالیس دن خون نفاس کی بجائے إستحاضہ ہوں، لہذا چالیس یوم کی نمازوں کی قضا اس کے ذمہ واجب ہے۔

مسئلہ: درج بالا چالیس یوم کی قضا اگر ان ایام میں کی کہ خون مُستسلل جاری تھا تو چالیس یوم کے دس دن کی مزید قضا کرے۔

وضاحت: ممکن ہے کہ چالیس یوم کی قضا کے دوران دس دن حیض کی حالت ہو۔

فصل..... حیض اور نفاس کے اضلال کی صورت میں مسائلِ صومِ رمضان:-

مسئلہ خون جاری ہے، حیض اور نفاس ہر دو کے ایام کی عادت بھول گئی، رمضان شریف کی پہلی تاریخ رات کو اس کے ہاں بچے کی ولادت ہوئی تو اس کے لئے حکم ہے کہ رمضان شریف کے باقی روزے رکھے، پھر اگر رمضان المبارک ۳۰ دن کا ہو اور اسے یاد ہو کہ حیض اسے رات کو شروع ہوتا ہے تو عید کے دن کے بعد ۳۹ روز قضاے رمضان کی نیت سے رکھے۔

وضاحت (۱): نفاس کی کم از کم مدت ایک ساعت بھی ہو سکتی ہے تو رمضان شریف کے باقی ایام میں اس کے جاری خون میں دوا احتمال ہیں۔ ﴿۱﴾ نفاس ﴿۲﴾ استخاضہ

استخاضہ ہونے کے اجمال کے باعث وہ رمضان شریف کے باقی روزے رکھے۔

وضاحت (۲): رمضان شریف میں نفاس کے جاری رہنے کا اجمال بھی ہے، لہذا ان کی قضا اس پر واجب ہے (کیونکہ عبادات میں احتیاط واجب ہے)۔

وضاحت (۳): عید کے بعد دوسرے روز قضا شروع کرے تو عید کے بعد نو دن تک نفاس کا اجمال ہے، کیونکہ زیادہ سے زیادہ نفاس چالیس روز ہوتا ہے، لہذا نو روزوں کے درست نہ ہونے کا اجمال ہے، پھر پندرہ روز یقینی طور پر طہر ہے، لہذا وہ درست ہوئے، پھر دس روز حیض کا اجمال ہے، لہذا ان کے درست نہ ہونے کا اجمال ہے، پھر پندرہ دن یقینی طہر ہے، لہذا یہ درست ہوں گے، اس طرح ۹+۱۵+۱۰+۱۵=۳۹ روزے رکھے گی، جن میں سے ۳۰ یقینی طور پر درست ہوں گے۔

مسئلہ خون جاری ہے، عادتِ حیض و نفاس ہر دو فراموش کر چکی ہے، لیکن اتنا یاد ہے کہ حیض کا آغاز دن کو ہوتا ہے یا اسے یاد نہیں کہ دن کو اس کا آغاز ہوتا ہے یا رات کو، رمضان المبارک دن کو اس کے ہاں بچے کی ولادت ہوئی تو رمضان المبارک کے روزے بند نہ ہو اور عید کے دن کے بعد ۶۲ روزے بہ نیت قضاے رمضان رکھے، جبکہ رمضان المبارک ۳۰ دن کا ہو۔

وضاحت (۱): ولادت سے قبل خون استخاضہ جاری ہے، ممکن ہے ولادت کے بعد ایک گھڑی نفاس کے بعد پھر

استحاضہ کا خُون ہو، لہذا رمضان شریف کے روزے رکھے۔

وضاحت ۲۰

ولادت کے بعد خُون میں یہ بھی اجتہال ہے کہ وہ نفاس کا خون ہو تو عید کے دن کے بعد دس دن تک قضا میں رکھے گئے روزے اجتہالِ نفاس کے باعث درست نہ ہوئے، پھر مابعد پچیس روزوں سے چودہ روزے درست ہوئے اور گیارہ میں حیض کا اجتہال ہے (کیونکہ حیض دن کو شروع ہے تو دن ہی کو ختم مانا جائے گا، اس طرح گیارہ روزے نا درست ٹھہریں گے) پھر اسی طرح اگلے پچیس (طہر + امکانِ حیض) میں چودہ درست اور گیارہ میں اجتہالِ حیض ہے، اس کے بعد دو روزے مزید رکھے، اس طرح کل $10 + 25 + 2 = 37$ روزے ہوئے جن میں سے $12 + 13 + 12 = 37$ یقینی طور پر درست ٹھہریں اور وہ قضاے رمضان سے ٹھنڈے ہونے لگیں۔

فصل اضلالِ حیض و نفاس کی ایک اور صورت کے مسائل :-

وضاحت ۲۱

فصلِ سابق میں اضلالِ حیض و نفاس کی جس صورت کے احکام مندرج ہیں اس میں اضلال سے مراد یہ ہے کہ حیض و نفاس ہر دو کے ایام کی تعداد یا نہیں یا حیض کے ایام کا وقت یا نہ ہو، یعنی یہ یاد نہ ہو کہ پہلے یا دوسرے یا تیسرے عشرہ میں آتا ہے، فصلِ ہذا میں اضلالِ حیض و نفاس سے مراد یہ ہے کہ خون میں تقنین نہ ہو سکے کہ حیض کا خون ہے یا نفاس کا۔

وضاحت ۲۲

سابقہ فصلوں میں مذکور ہوا کہ بچہ ایسی حالت میں پیدا ہوا کہ اس کے کچھ اعضاء جیسے بال، ناخن، ہاتھ، پاؤں، انگلیاں وغیرہ بن چکے ہوں تو وہ بچے کے حکم میں ہوگا اور اس کے بعد جاری ہونے والا خُون نفاس ہوگا اور اگر کوئی عضو ظاہر نہ ہو تو وہ بچے کے حکم میں نہ ہوگا اور اس کے بعد جاری ہونے والا خُون نفاس نہ ہوگا بلکہ حیض یا استحاضہ ہوگا۔

مثال ۱

عورت کو استسقاءِ حمل ہوا اور بچے کے متعلق معلوم نہ ہو سکا کہ اس کے اعضاء ظاہر ہو چکے تھے یا نہیں، اس کی کئی صوتیں ہیں، مثلاً پانچانہ میں بیٹھی اسی حالت میں حمل ساقط ہو گیا اور گڑھے میں جا گرا، اس طرح معلوم نہ ہو سکا کہ اس کے اعضاء ظاہر ہو چکے تھے یا نہیں، اس سے پہلے اس کے حیض، طہر اور نفاس کی عادت بالترتیب دس، بیس اور چالیس دن تھی اور استسقاءِ حمل اس روز ہوا جبکہ عادت کے مطابق اس کے حیض کے آغاز کا دن تھا اور خون مسلسل جاری ہے۔

حکم

انقطاع کے بعد دس دن نماز ترک کرے، پھر غسل کرے اور آئندہ بیس روز تک ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ مَصُور کے نماز ادا کرے، پھر دس دن نماز ترک کرے، پھر غسل کرے، اس کے بعد بیس روز تک اگر خون جاری رہے تو مُسْتَحَاضہ کی طرح ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ مَصُور کرے اور نمازیں ادا کرے، اِثْمَارِ خُون کے زمانہ میں دس دن حیض شمار کرے اور نمازیں ادا نہ کرے اور بیس روز اِستِحْضَاہ شمار کرے اور بَدَسْتُور نمازیں ادا کرے۔

وضاحت (۱): چونکہ بچے کے اعضاء کے ظاہر ہونے یا نہ ہونے کا علم نہ ہو سکا، لہذا اس انقطاع کے بعد جاری ہونے والے خون میں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ حیض ہے یا نفاس، دونوں کا اِجتہال ہے۔

وضاحت (۲): پہلے دس روز نمازیں نہ پڑھے، کیونکہ جس دن انقطاع ختم ہوا عادت کے مطابق اس دن حیض کا آغاز ہوتا تھا، اب خون حیض کا ہو یا نفاس کا نماز دونوں صورتوں میں ترک کرے۔

وضاحت (۳): اس کے بعد غسل کا حکم اس لئے کہ اگر دس دن حیض کے ہوں تو اس کے اِختِمَام پر غسل واجب ہے۔

وضاحت (۴): اگلے بیس روز میں اِجتہال ہے کہ طہر ہو یا نفاس ہو لہذا اِحتیاطاً نماز ادا کرے اور ہر نماز کے وقت کے لئے مَصُور تازہ کرے گی۔

وضاحت (۵): ان سے اگلے دس دن میں حیض یا نفاس کا اِجتہال ہے، لہذا نمازیں ترک کرے، نفاس کی مدت ان دس روز کے ختم ہونے پر ختم ہو جائے گی، چنانچہ اگلے بیس روز یقیناً نہ حیض ہے نہ نفاس اس لئے نماز اس کے ذمہ فرض ہے۔

مثال (۲): حیض کی عادت دس دن، طہر کی بیس دن اور نفاس چالیس دن ہے، اسے عادت کی مانند دس روز خون آیا، دس روز کا خون ختم ہونے کے بعد اسے انقطاع ختم ہو گیا یہ معلوم نہ ہو سکا کہ اس کے اعضاء بن چکے تھے یا نہیں، انقطاع کے بعد خون مُسْتَسْلِج جاری ہے۔

حکم

اگر اسے حاملہ ہونے کا علم ہے تو انقطاع سے پہلے دس روز ہر نماز کے وقت کے لئے مَصُور کرے اور نمازیں ادا کرے اور اگر اسے اپنے حاملہ ہونے کا اس وقت علم نہ تھا انقطاع کے وقت پتہ چلا وہ حاملہ تھی تو ان آیات میں نمازیں ترک کرے، پھر ان کی قضا کرے، ان دس آیات کے بعد غسل کرے، انقطاع کے بعد بیس روز تک ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ مَصُور کرے اور نمازیں ادا کرے، زال بعد دس روز تک نماز نہ پڑھے، دس روز

کے اختتام پر غسل کرے، پھر دس روز تک ہر نماز کے لئے تازہ وضو کے ساتھ نمازیں پڑھے، ان دس روز کے گزرنے پر پھر غسل کرے، پھر بیس روز ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے اور نماز ادا کرے اور ان کے اختتام پر غسل کرے۔

وضاحت (۱): حُل کے اعضاء ظاہر ہونے یا نہ ہونے کا علم نہیں اس لئے إسقاط سے پہلے دس دن کا خون حیض یا استحاضہ، لہذا حُل کا علم ہونے کی صورت میں نمازیں پڑھے اور ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے اور اگر حاملہ ہونے کا علم نہ ہو تو حیض سمجھ کر نماز نہ پڑھے، جب إسقاط ہو تو ظاہر ہوا کہ اس خون کو حیض یقین کرنا صحیح نہ تھا، ممکن ہے وہ استحاضہ ہو، لہذا بعد میں ان نمازوں کو قضا کرے، ان دس آیام کے حیض ہونے کا ارجحال ہے، اس لئے اس پر ان کے اختتام پر احتیاطاً غسل واجب ہے۔

وضاحت (۲): إسقاط کے بعد بیس روز میں دو ارجحال ہیں۔

(۱) طہر، جس میں خون استحاضہ جاری ہے جبکہ بچے کے اعضاء ظاہر نہ ہوں۔

(۲) نفاس، بچے کے اعضاء اگر ظاہر ہو چکے ہیں۔

لہذا احتیاطاً نماز ادا کرے، لیکن ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے گی۔

وضاحت (۳): اس کے بعد دس دن تک نمازیں نہ پڑھے کیونکہ بیس روز طہر کے بعد یہ یا تو آیام حیض ہیں یا بیس روز نفاس کے ساتھ یہ بھی نفاس کے آیام ہیں، ان کے اختتام پر غسل کرے، کیونکہ حیض ہونے کی صورت میں اس پر یہ غسل فرض ہے۔

وضاحت (۴): اگلے دس روز یا تو طہر کے پہلے دس دن ہیں، جن میں استحاضہ کا خون جاری ہے یا نفاس کے آخری دس دن ہیں، نفاس کے ارجحال کے باعث ان دس دنوں کے اختتام پر نفاس کی عادت پوری ہونے کے باعث اس پر غسل واجب ہے، ان آیام میں ہر نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کر کے نماز پڑھے۔

وضاحت (۵): اس کے بعد دس روز طہر کے بیس عادت کے دنوں سے آخری دس دن ہیں، جن میں استحاضہ کا خون جاری ہے، لہذا ہر نماز کے وقت کے لئے نیا وضو کرے اور نمازیں ادا کرے۔

وضاحت (۱) اگر اس بعد دس روز میں دو اہتمام ہیں، یا تو میں روز طہر کے بعد یہ آیام حیض ہیں یا نفاس کے اختتام پر یہ دوسرا عشرہ طہر کا ہے جن میں استحاضہ کا خون جاری ہے لہذا ہر نماز کے وقت تازہ وضو کرے اور نماز ادا کرے، نیز ان کے اختتام پر غسل کرے۔

فصل..... حیض و نفاس کے مشترک احکام:-

وضاحت: حیض کے متعلق بارہ احکام ہیں، ان میں آٹھ احکام میں نفاس بھی شریک ہے جو اس فصل میں بیان کئے جائیں گے، یعنی جس طرح یہ احکام حیض کے ہیں اسی طرح نفاس کے بھی ہیں، باقی چار کا تعلق صرف حیض سے ہے نفاس سے نہیں، جو اس سے اگلی فصل میں بیان ہوں گے، ان شاء اللہ تعالیٰ

حکم نمبر ۱..... حُرْمَتِ نَمَاز:

حیض اور اسی طرح نفاس میں ہر قسم کی نماز یعنی فرض، واجب، سنت، نفل اور بخندہ واجبہ اور بخندہ تلاوت یا بخندہ غیر واجبہ جیسے بخندہ شکر ادا کرنا یا قضا کرنا حرام ہے، نمازیں اسے معاف ہیں اور ان کی قضا بھی اس کے ذمہ نہیں۔ حیض یا نفاس والی اگر آیت بخندہ کی تلاوت کرے (جو اس کے لئے جائز نہیں) یا کسی سے سنے، ہر دو صورتوں میں اس پر بخندہ تلاوت واجب نہ ہوگا۔

حیض اور اسی طرح نفاس والی عورت کے لئے مستحب ہے کہ جب نماز فرض کا وقت ہو جائے تو وضو کرے اور جتنا وقت اس نماز کی ادائیگی میں صرف ہوتا ہے اتنا وقت مسجد بنیت یا اپنے مصلیٰ پر پہنچنے وغیرہ (اور درود پاک) میں موقوف رہے، اس کے نامہ انحال میں بہترین پر بھی ہوئی نماز لکھی جائے گی۔

نماز کی حرمت اور اس کے معاف ہونے میں ہر وقت کے آخری حصہ کا اعتبار ہے، جس میں تکبیر تحریر حصہ میں سے صرف ”اللہ“ کہہ سکے، اگرچہ پوری تکبیر ”اللہ اکبر“ نہ کہہ سکے۔

وضاحت (۱) وقت کی نماز ادا نہ کر سکی، یہاں تک کہ وقت کا آخری جزوہ گیا اتنا کہ صرف ”اللہ“ کہہ سکتی ہے اور حیض یا نفاس شروع ہو گیا تو اس کے ذمہ وہ نماز فرض نہ رہی اور نہ ہی اس کے ذمہ قضا ہے۔

وضاحت (۲) حیض یا نفاس جاری تھا، وقت کے آخری حصہ (جس میں صرف ”اللہ“ کہہ سکتی ہے)، میں پاک ہو گئی، اگر

خیض اپنی زیادہ سے زیادہ مدت یعنی دس روز پورے کرنے کے بعد منقطع ہوا تو اس کے ذمہ وہ نماز فرض ہوگئی، غسل کے بعد اس کو قضا کرے اور اگر خیض دس دن سے پہلے ختم ہو گیا تو وہ نماز اس کے ذمہ تب فرض ہوگی جب اختتام خون کے بعد اتنا وقت باقی ہو کہ غسل سے دقت کے اندر فارغ ہو لے۔ (۱)

مسئلہ مُبْتَدِیَّہ یا مُعْتَادَہ جو نبی خون دیکھے نماز نہ پڑھے، اسی طرح مُعْتَادَہ جس کی عادت دس روز سے کم ہو جب اس کا خون آیام عادت سے تجاوز کرے نماز نہ پڑھے، اگر دس دن سے تجاوز کر جائے غسل کے بعد نماز میں پڑھنا شروع کرے، حالتِ اِشْتِرَاف میں نماز کے وقت کے لئے تازہ وضو کرے، نیز آیام عادت کے علاوہ زائد آیام کی نمازوں کی قضا کرے۔

مسئلہ مُعْتَادَہ اگر آیام عادت سے پہلے خون دیکھے تو بھی نماز ترک کر دے لیکن خون اگر آیام طہر میں اس وقت شروع ہوا کہ باقی آیام طہر کو اس کی عادت کے آیام خیض میں جمع کیا جائے تو وہ دس دن سے بڑھ جائیں تو اس کے طہر کی عادت تک اسے نماز ادا کرنے کا حکم ہے، ان آیام میں نماز ادا کرے، اگر چہ خون جاری ہو، بشرطیکہ بقیۃ آیام طہر کم از کم نصاب خیض اور طہر کے برابر نہ ہوں اگر بقیۃ آیام طہر کم از کم نصاب خیض اور کم از کم نصاب طہر کے مجموعہ کے برابر ہوں تو نماز ترک کرے گی، اور اگر خون تین دن یا زائد جاری رہا تو خیض شمار ہوگا، اگر تین دس سے کم ہو تو نماز میں قضا کرے، اسی طرح اگر دس دن سے تجاوز کر جائے تو آیام عادت سے زائد آیام کی نماز میں قضا کرے۔

مثال (۱) خیض کی عادت سات دن اور طہر کی بیس دن ہے، طہر کے چندہ دن گزرنے پائے تھے کہ خون جاری ہو گیا۔ بیس روز تک نماز ادا کرے اور پھر عادت خیض کے آیام میں نماز ترک کرے۔

وضاحت پانچ روز آیام طہر کا خون اور سات روز خیض کا خون کل بارہ روز خون شمار ہوا اور جب خون زیادہ سے زیادہ نصاب خیض سے تجاوز ہو جائے تو عادت کے آیام خیض شمار ہوتے ہیں اور باقی اِستِخاضہ۔

مثال (۲) حیض کی عادت تین دن اور طہر کی عادت چالیس دن ہے، بیس دن گزرے کہ خون شروع ہو گیا۔ اگر یہ خون تین دن تک جاری رہے تو یقیناً یہ خیض ہے، کیونکہ اس کے ماقبل طہر تمام موجود ہے اور مابعد بھی طہر تمام یعنی ۷ دن باقی ہیں۔

(۱) یہ مسائل وضاحت کے ساتھ مذکور ہو چکے، صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں۔

مثال (۳): عادتِ حیض و طہر مطابق مثال نمبر ۱، یعنی سات دن حیض اور تیس روز طہر ہے لیکن طہر کے سترہ دن کے بعد خون جاری ہو گیا۔

حکم: جو نہی خون دیکھے نماز ترک کرے۔

وضاحت (۱): عادت اس کی سات دن حیض ہے اور تین روز اس سے پہلے خون دیکھا اس طرح دس دن حیض شمار ہوگا اور عادتِ حیض کی تنیدگی کا حکم دیا جائے گا۔

(جب ملے عادتِ حیض کے کاٹوں اور اس کی مثالوں پر مشتمل فصل دوبارہ ملاحظہ فرمائیں تو فائدہ ہوگا۔)

وضاحت (۲): یہاں یہ اِجتہال بھی ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے کہ یہ تین دن جو آیام عادت سے قبل خون دیکھا اِستحاضہ شمار کرنا پڑے گا، اس طرح کہ آیام عادت کے بعد ممکن ہے مزید خون آجائے یہ اِجتہال بعید ہے، لہذا یہ حکم کی بنیاد نہیں بن سکتا۔

حکم نمبر ۲..... حُرْمَتِ روزہ:

مسئلہ: حائضہ کے لئے ہر قسم کا روزہ رکھنا فرضی ہو یا نفل حرام ہے، فرضی روزہ اور وہ روزہ جو اس کے ذمہ واجب ہو جائے، کی قضا کرے گی۔

وضاحت: نفل روزہ رکھا تھا کہ حیض کے باعث فایسد ہو گیا وہ اس کے ذمہ واجب ہو گیا کیونکہ نفل شروع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: دن میں ایک ساعت بھی خون دیکھا خواہ وہ دن کی آخری گھڑی ہو، روزہ فایسد ہو جائے گا، فرض روزہ ہو خواہ نفل، دونوں کی قضا اس کے ذمہ ہے۔

مسئلہ: وقت کی فرض نماز شروع کی تھی کہ حیض دُور این نماز شروع ہو گیا، یہ نماز اس کے ذمہ سے ساقط ہو گئی، لہذا اس کی قضا نہیں، لیکن اگر نفل یا سنت نماز ادا کر رہی تھی کہ خون جاری ہو گیا، یہ نماز بھی فایسد ہو گئی مگر اس کی قضا اس کے ذمہ واجب ہے۔

مسئلہ: کسی معتین دن اس نے نماز نفل یا روزہ رکھنے کی نیت مانی تھی لیکن اس دن حیض آ گیا تو حیض کے بعد ان کی قضا واجب ہے۔

کسی نے نیت مانی کہ ٹھیس کے آیام میں روزے رکھوں گی یا نماز پڑھوں گی تو اس کی یہ نذر درست نہیں اور اس پر کچھ واجب نہیں۔

حکم نمبر ۳..... حُرْمَتِ قِرَآتِ قُرْآنِ مَجِید :

حائضہ کے لئے قرآن مجید کی تلاوت اگرچہ ایک آیت سے کم ہو حرام ہے، حرمت تب ہے کہ تلاوت قرآن کے قصد سے پڑھے، اگر دُعا کی نیت سے قرآنی دُعا میں، بَرَکَت کے لئے بِسْمِ اللہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ، یا شکر کے لئے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ پڑھے تو حرج نہیں، اسی طرح سُورہ فاتحہ کو ثناء کے قصد سے پڑھنا جائز ہے۔

مُتَعَلِّق قرآن بچوں کو تعلیم دینے کے وقت ایک ایک کلمہ الگ الگ تلفظ کرے۔

حائضہ وغیرہ کے لئے تورات، انجیل اور زبور آسمانی کُتُب پڑھنا مکروہ ہے۔

حائضہ وغیرہ کُلے تب بھی اس کے لئے قِرَآتِ قُرْآنِ جَازِز نہیں، اسی طرح اگر ہاتھ دھو لے پھر بھی اسے چھوٹا جائز نہیں۔

کَلَامُ اللہِ شَرِیف کے علاوہ مُتَمَام اذکار، دُعا میں حائضہ پڑھ سکتی ہے، اس طرح دُعاے قُنُوت پڑھنا بھی جائز ہے، اذکار وغیرہ کے لئے دُشوک لینا مُسْتَحَب ہے، قرآن مجید کو دیکھنا بھی جائز ہے، جبکہ نہ پڑھے اور نہ ہاتھ لگائے۔

حکم نمبر ۴..... پُورِی آیت کے چھونے کی حُرْمَت :

قرآن مجید کو، کتابت کی جگہ، خالی چھوڑی ہوئی جگہ یا جلد جو کہ اس کے ساتھ جُڑی ہوئی ہو، سے چھوٹا حائضہ کے لئے جائز نہیں، قرآن مجید کے علاوہ دیگر اشیاء جن پر قرآن مجید کی کوئی آیت تحریر ہو جیسے دیوار، درہم، تختی، کُتُبِ تَفْسِیر، حدیث، فقہ، اور شُرُوحِ نَحْوِ غَیْرہ کو چھوٹا جائز ہے، لیکن قرآن مجید کی آیت جس حصہ پر تحریر ہو اسے نہیں چھو سکتی، اگر قرآن مجید کو یاد دہانہ کُتُب وغیرہ میں مقامِ تحریر کو کسی خائل مثلاً کپڑے کے ساتھ چھواتو جائز ہے۔

حائضہ کو قرآن مجید لکھنا جائز نہیں اسی طرح کتابت کی کتابت کرنا جس کی بعض سطروں میں آیات قرآنی ہوں جائز نہیں، اگرچہ زبان سے نہ پڑھتی ہو۔

حُکْم نمبر ۵..... مَسْجِدِ مَبْدِیٰ دَاخِل ہونے کی حُرْمَت :

حائضہ کے لئے مسجد میں داخل ہونا حرام ہے، اگرچہ اس میں نہ ٹھہرے نہ صرف گزر جائے۔
ضرورت کی بنا پر مسجد میں داخل ہونا حائضہ کے لئے جائز ہے، جیسے درندے، چور کا خوف، سردی اور پیاس۔
اس صورت میں اولیٰ یہ ہے کہ تیمم کرے پھر داخل ہو۔

عید گاہ، جنازہ گاہ میں داخل ہونا اور زیارت قبور حائضہ کے لئے جائز ہے۔

عید گاہ اور جنازہ گاہ کا حکم مسجد کی مانند نہیں، لیکن صحتِ اِقْبَاد میں ان میں حکم مسجد کا سا ہے، یعنی جس طرح مسجد میں اگر نمازیوں کی صفیں متفصل نہ ہوں تو بھی اِقْبَادِ دُرُسْت ہے، اسی طرح عید گاہ اور جنازہ گاہ میں امام کی اِقْبَادِ دُرُسْت ہے، اگرچہ صفوں میں زیادہ فاصلہ ہو۔

حُکْم نمبر ۶..... طَوَافِ کَعْبَةِ مُعَظَّمَةِ کی حُرْمَت :

حائضہ کے لئے طواف کرنا حرام ہے، اگر حالتِ حیض میں طواف کیا، گناہ گار ہوگی، لیکن طواف ادا ہو جائے گا اور کفارہ کے لئے ایک اُونٹ کی قربانی دینا پڑے گی۔

حُکْم نمبر ۷..... جَمَاع اور نَاف سے گھٹنے تک کے مَرْمِیَّان نَفْعِ حَاصِل کرنے کی حُرْمَت:

حائضہ کے ساتھ جماع کرنا حرام ہے۔

عورت اگر عقیقہ ہے اس نے خاوند کو بتایا کہ حیض مجھے آگیا ہے، اسی وقت سے حرمت کا حکم نافذ ہو جائے گا، اسی طرح اگر عقیقہ عورت نے بتایا اور اس کے سچا ہونے کا گمان غالب ہے۔ اگر سچا ہونے کا گمان غالب نہیں، مثلاً اس وقت خبر دی جب کہ حیض کے دن نہ تھے تو حرمت کا حکم نافذ نہ ہوگا۔

حالتِ حیض میں جماع کیا اگر میاں بیوی دونوں رِضامند تھے تو دونوں گناہ گار ہوں گے، اگر ایک رِضامند اور دوسرا مجبور تو رِضامند گناہ گار ہوگا، ان پر توبہ اور استغفار لازم ہے، اگر اوائلِ حیض میں جماع کیا تو مرد پر ایک دینار اور اگر دُرُمِیَّان یا اواخر میں کیا تو نصف دینار صدقہ کرنا مستحب ہے، اس کا مصرف وہی جو زکوٰۃ کے مصرف ہیں۔

حکم نمبر ۸..... وَجُوبُ غُسْلِ يَتَيَّم :

مسئلہ: حیض یا نفاس سے فراغت پر غُسل واجب ہے، اگر غُسل پر نذرت نہیں تو تنیم کرے۔

وضاحت کمر: مُندرجہ بالا آٹھ احکام حیض اور نفاس ہر دو کے لئے ہیں، لہذا مسائل میں جہاں صرف حائضہ یا حیض کا حکم بیان ہے نفاس یا نفاس والی عورت کا بھی وہی حکم ہے۔

فصل..... حیض سے مختص احکام:

حکم نمبر ۱..... عَدَّتْ كَأَيُّورَاهُونَا :

مسئلہ: مُطلقہ عورت کی عدت، اگر وہ حائضہ نہیں تو تین حیض ہے جو نبی تیسرا حیض ختم ہوگا عدت ختم ہو جائے گی۔

مسئلہ: حائضہ کی عدت طلاق وضع ختم ہے جو نبی بچے کی پیدائش ہوگی عدت ختم ہو جائے گی اگرچہ خون نفاس نہ دیکھے۔

مسئلہ: عورت کو خاوند نے کہا جب تو بچہ جنے تجھے طلاق، تو اس صورت میں بچہ کی پیدائش کے بعد تین حیض عدت ہے۔

وضاحت: طلاق چونکہ وضع ختم کے بعد موثر ہوگی، لہذا تین حیض عدت ہوگی۔

حکم نمبر ۲..... اِسْتَبْرَاء :

اس حکم کا تعلق لونڈیوں کے ساتھ ہے، اسلام کی برکات سے یہ بھی ہے کہ ان کا رواج بتدریج ختم ہو چکا ہے، لہذا اس کی وضاحت نہیں کی جاتی۔

حکم نمبر ۳..... بُلُوغُ كَالْاِبَات :

مسئلہ: حیض کے آغاز سے عورت کو بالغ قرار دیا جائے گا، اگر وہ حائضہ ہوئی تو بھی بالغ ٹھہرے گی۔

حکم نمبر ۴..... طَلَاقُ سُنَّتٍ اور طَلَاقِ بَدْعَت میں فرق :

مسئلہ: حیض یا نفاس میں طلاق دینا طلاق بدعی ہے، طلاق سنت یہ ہے کہ طہر میں طلاق دے اور دوسری طلاق حیض گزرنے کے بعد دے۔

فصل استحاضہ کے احکام :-

مسئلہ استحاضہ، تکبیر کی مانند حدیثِ اصغر ہے، اس سے صرف وضو ملتا ہے۔

وضاحت (۱) حدیثِ اصغر کے تین احکام ہیں جو بے وضو ہونے کی تمام صورتوں کو شامل ہیں، جن میں استحاضہ بھی شامل ہے۔

حکم نمبر ۱ نماز اور سجدہ کی حرمت :

مسئلہ بے وضو نماز پڑھنا فرض، واجب، سنت، نفل سب حرام ہیں، اسی طرح سجدہ واجب ہو جیسے تلاوت کا سجدہ یا غیر واجب، حرام ہے۔

حکم نمبر ۲ قرآن مجید کو چھونے کی حرمت :

مسئلہ بے وضو قرآن مجید کو ہاتھ نہیں لگا سکتی، اسی طرح جس جگہ دیوار، سنگ، کاغذ وغیرہ پر جہاں آیت پوری لکھی ہو ہاتھ نہیں لگا سکتی، صرف ہاتھ دھو لینے سے قرآن کریم کا چھونا جائز نہیں ہو جاتا جب تک پورا وضو نہ کرے۔

مسئلہ بچے اگرچہ بے وضو ہوں انہیں قرآن مجید ہاتھوں میں دینا جائز ہے، گناہ نہیں، بچے کو پیشاب پاخانہ کے وقت قبلہ رو کرنا، شراب یا اور کوئی حرام مشروب پلانا، کم سن بچے کو ریشم کے کپڑے پہنانا گناہ ہے۔

مسئلہ کتب حدیث، فقہ اور اذکار کو وضو سے چھونا مستحب ہے، بغیر وضو انہیں ہاتھ لگائے تو کوئی حرج نہیں۔

حکم نمبر ۳ طواف کی حرمت :

مسئلہ طواف میں با وضو ہونا واجب ہے۔

مسئلہ قرآن مجید کی تلاوت اور سجدہ میں داخل ہونا بے وضو کے لئے جائز ہے۔

فصل معذوروں کے احکام :-

مسئلہ کسی فرض نماز کے پورے وقت میں حدیث لاحق رہا، اس طرح کہ پورے وقت میں اتنا وقفہ بھی حدیث سے اتفاق نہ رہا کہ وضو کر کے نماز ادا کر سکے تو ایسی حالت کو عذر کہتے ہیں اور جسے یہ لاحق ہو وہ معذور یا صاحبِ عذر کہلاتا ہے۔

مسئلہ معذور کا حکم یہ ہے کہ وقت میں کیا ہوا وضو اس حدّث کے جاری رہنے سے نہیں ٹوٹتا جب اس فرض نماز کا وقت ختم ہوگا وضو ٹوٹ جائے گا۔

مسئلہ کسی نے نماز عید کے لئے وضو کیا، اس سے نماز ظہر ادا کر سکتا ہے۔

وضاحت نماز عید واجب ہے، فرض نہیں، لہذا اس کا وقت خارج ہونے سے وضو نہ ٹوٹے گا، کیونکہ فرض نماز کا وقت خارج ہونے پر وضو ٹوٹتا ہے، اگر نماز ظہر تک وضو باقی ہے تو اس سے ظہر اور ظہر کے وقت میں باقی نمازیں (نفل، فرض، سنن و نوافل) ادا کر سکتا ہے، نماز ظہر کا وقت ختم ہوگا تو اس کا وضو ٹوٹے گا۔

مسئلہ معذور جس نماز کے وقت میں وضو کرے اس وقت میں جو نماز چاہے (فرض، نفی یا نفل، نوافل اور واجبات) ادا کر سکتا ہے۔

مسئلہ معذور نے پاؤں دھو کر موز سے پہنے، اگر پاؤں دھوتے وقت عذر (حدّث) موجود تھا یا پہنتے وقت عذر (حدّث) موجود تھا تو وقت کے اندر ان پر مسح جائز ہے، وقت گزرنے کے بعد نہیں، اگر پاؤں دھوتے اور پہنتے دونوں وقتوں میں وہ حدّث منقطع تھا تو مونوں کے مسح کی مدت کے مطابق مسح کرے۔

مسئلہ جب عذر ایک دفعہ ثابت ہو جائے تو آئندہ ہر نماز کے وقت میں صرف ایک دفعہ پانے سے وہ بدستور معذور رہے گا، مسلسل حدّث کا پایا جانا شرط نہیں۔

مسئلہ کسی فرض نماز کے پورے وقت حدّث نہ پایا گیا تو عذر ساقط ہو جائے گا اور جس وقت سے حدّث منقطع ہوا عذر ساقط شمار ہوگا۔

مثال (۱): معذور تھی، ایک نماز مثلاً ظہر کا وقت شروع ہو گیا، ظہر کے لئے وضو کے دوران یا نماز ادا کرنے کے دوران عذر منقطع ہو گیا اور عصر کا وقت گزر گیا اس غرض میں اسے حدّث لاحق نہ ہوا۔

حکم ایک فرض نماز (عصر) کے کابل وقت میں وہ حدّث سے پاک رہی، لہذا وہ معذور نہ رہی اس کے عذر کے ختم ہونے کا حکم انقطاع حدّث سے ہے، اس کا حدّث چونکہ دوران وضو یا دوران نماز ظہر منقطع ہوا، لہذا پہلی صورت میں اس کا وضو نہ ہوا تو اس سے ادا کردہ نماز بھی نہ ہوئی اور دوسری صورت میں نماز نہ ہوئی، اب نماز عصر کے وقت گزرنے کے بعد نماز ظہر کی قضا اس کے ذمہ لازم ہے۔

مثال (۲): مَعْدُوْر تھی اور ایک نماز مثلاً ظہر کا وقت شروع ہو گیا، اس کے مَوْضُو کے دُزْمَیَان یا نماز کے دُزْمَیَان حَدِّ ختم ہوا نمازِ عَصْر کا وقت پورا نہ گذرا تھا کہ وہی حَدِّث دوبارہ لَاحِق ہو گیا۔

حکم: وہ بَدْسُئُوْر مَعْدُوْر ہے، لہذا نمازِ ظہر اس کے ذِمَّہ سے سَاقِط ہو گئی، نہ اس کی قضا اس کے ذِمَّہ ہے نہ عَصْر کی۔
وضاحت (۱): (اس وضاحت کا تعلق فصلِ ہذا میں مَعْدُوْرٌ بِالْاَسْأَلِ سے ہے)۔

مَعْدُوْر تابت اس وقت ہو گا جب کہ ایک کَامل وقت نمازِ فَرَض میں حَدِّث اس طرح لگا تار رہے کہ مَوْضُو کے نماز ادا کرنے کی مُہَلَّت نِیل سکے یعنی حَدِّث کا اِسْتِیْعَاب پورے وقت پر رہے۔

وضاحت (۲): مَعْدُوْر تابت ہونے کے بعد جب تک وہ حَدِّث نمازِ فَرَض کے پورے وقت میں صرف ایک دفعہ بھی پایا جائے مَعْدُوْر شمار ہوگی۔

وضاحت (۳): مَعْدُوْر ختم ہونے کے لئے شَرْط یہ ہے کہ فرض نماز کا ایک کَامل وقت حَدِّث سے خالی رہے، نہ ظہر کا پورا وقت عذر سے خالی ہے اور نہ ہی عَصْر کا، اس لئے وہ بَدْسُئُوْر مَعْدُوْر ہے۔

مسئلہ: وقتِ نماز شروع ہوا، اس کا کچھ حصہ گذرا، نماز بھی ادا نہ کی تھی کہ مُسْتَسْلِل حَدِّث لَاحِق ہو گیا، اسے وقت کے آخر تک اِنتِظار کرنا چاہئے اگر حَدِّث ختم نہ ہو تو وقت کے آخری حصہ میں مَوْضُو کرے اور نماز ادا کر لے، اگر اس سے اگلے وقت کے اندر حَدِّث مُنْقَطِع ہو جائے تو پہلے وقت کی نماز قضا کرے اور اگر اگلے پورے وقت میں مُنْقَطِع نہ ہو تو قضا نہ کرے۔

وضاحت (۱): پورے وقت میں اگر حَدِّث مُنْقَطِع نہ ہو تو حَدِّث شروع ہونے کے وقت سے مَعْدُوْر شمار ہوگی، لہذا اس کے ذِمَّہ پچھلی نماز کی قضا نہ ہوگی، جب اگلے وقت کے اندر حَدِّث ختم ہو جائے تو مَعْدُوْر شمار نہ ہوئی، لہذا پہلی نماز قضا کرے کیونکہ بِحَالَتِ حَدِّث ادا کی تھی۔

وضاحت (۲): عذر کے ثبوت کے لئے پورے ایک وقت میں اِسْتِیْعَاب حَدِّث شَرْط ہے، اور ختمِ عذر کے لئے پورے ایک وقت کا حَدِّث سے خالی ہونا شَرْط ہے۔

مسئلہ

مَعْدُور کا وضو خرُوج وقت سے ٹوٹ جاتا ہے، بشرطیکہ جب وضو کیا تو دُورِان وضو وہ حَدِّث جاری تھا یا وضو کے بعد وقت کے اندر وہ حَدِّث لاحق ہو اگر دُورِان وضو حَدِّث مُنْقَطِع رہا اور وضو کے بعد حَدِّث لاحق نہ ہوا تو وضو نہ ٹوٹے گا۔

مسئلہ

جس حَدِّث کے باعث وہ مَعْدُور ہے، مثلاً اِسْتِحَاضہ کے باعث وہ صَاحِبِ عُدْر ہے، اگر وہی حَدِّث وقت میں پایا جائے تو وضو نہ ٹوٹے گا اگر اس حَدِّث کے علاوہ کوئی اور حَدِّث مثلاً پیشاب یا خَانۂ خَارِج ہو گیا تو اسی وقت وضو باطل ہو جائے گا۔

مسئلہ

مَعْدُور تھی، ایک نماز کا وقت خَارِج ہوا لیکن وہ با وضو تھی جس حَدِّث کے باعث وہ مَعْدُور ہے اس حَدِّث کے علاوہ کوئی اور حَدِّث پایا گیا اس نے وضو کیا پھر وہ حَدِّث پایا گیا جس کے باعث وہ مَعْدُور ہے تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔

مثال

مَعْدُور بوقتِ اِسْتِحَاضہ نے بوقتِ عَصْرِ وضو کیا، دُورِان وضو اِسْتِحَاضہ جاری نہ تھا اور نہ ہی عَصْرِ کے بقیۃ وقت میں اسے اِسْتِحَاضہ آیا کہ وقتِ مغرب شروع ہو گیا، وقتِ مغرب شروع ہونے کے بعد اسے پیشاب آیا اور اس نے وضو کیا، پھر اِسْتِحَاضہ آیا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔

وضاحت (۱)

پہلے بیان ہو چکا کہ خرُوجِ وقت سے اس مَعْدُور کا وضو ٹوٹ جاتا ہے جسے یا تو بوقتِ وضو عُدْر والا حَدِّث لاحق ہو یا وضو کے بعد وقت کے اندر وہی حَدِّث نمود کرے، ایسے آدمی کا وضو وقت کے اندر نہیں ٹوٹے گا، جب نیا وقت نماز داخل ہوگا وضو ٹوٹ جائے گا۔

وضاحت (۲)

مغرب کے وقت کے دخول کے بعد اسے پہلے عُدْر والا حَدِّث لاحق نہ ہوا یعنی اِسْتِحَاضہ کی بجائے اسے پیشاب آیا اور اس نے وضو کیا، پھر اسے اِسْتِحَاضہ (عُدْر والا حَدِّث) لاحق ہوا، لہذا وضو ٹوٹ جائے گا۔

مثال (۲)

دامیں نشہ سے نکبیر مُسْتَلْسِل جاری ہونے کے باعث وہ مَعْدُور تھی اس نے وضو کیا کہ بائیں نشہ سے خُون جاری ہو گیا۔

حکم

اس کا وضو ٹوٹ گیا۔

وضاحت: وہ ایک (دائیں) نتھنے سے خون جاری ہونے کے باعث مُعَذُّور تھی، جب دوسرے نتھنے سے خون جاری ہوا تو یہ ایک نیا حَدَث ہے، لہذا وضو ٹوٹ جائے گا۔

مثال (۳): دونوں نتھنوں سے خون جاری رہنے کے باعث مُعَذُّور تھی اس نے وضو کیا، وقت کے اندر ایک نتھنے سے خون بند ہو گیا، دوسرے سے بَدَسْتُور جاری ہے۔

حکم: جب تک اس نماز کا وقت باقی ہے اس کا وضو برقرار ہے۔

وضاحت: اس کی طہارت دونوں نتھنوں سے خون جاری رہنے کے عذر کے باعث تھی، وقت کے اندر حَدَث جاری رہنے سے وضو نہیں ٹوٹا، ایک نتھنے سے خون جاری رہنے کے باعث وہ بَدَسْتُور صاب عذر ہے۔

مثال (۴): مُعَذُّور پھوڑے پھنسیاں ہیں یا مُخْتَلِف زخم ہیں جب وضو کیا بعض سے خون جاری تھا بعض ابھی تک بند تھے وضو کے بعد بعض بند پھوڑوں، پھنسیوں اور زخموں سے جاری ہو گیا۔

حکم: اس کا وضو ٹوٹ گیا۔

وضاحت: بننے والے پھوڑوں اور زخموں کے باعث وہ مُعَذُّور تھی جو ابھی تک بند تھے اور وضو کے بعد جاری ہوئے وہ نیا حَدَث ہے، لہذا وضو ٹوٹ گیا۔

مثال (۵): متعدد پھوڑے پھنسیاں یا زخم ہیں، بوقت وضو سے خون جاری تھا جس کے باعث مُعَذُّور تھی اور وضو کے بعد سب سے خون جاری رہا یا بعض سے بہنا وقت میں بند ہو گیا۔

حکم: وہ بَدَسْتُور مُعَذُّور ہے، جب تک وقت باقی ہے وقت کے اندر والا عذر حَدَث لاحق رہے وضو نہیں ٹوٹتا۔

مسئلہ: مُعَذُّور نے وقت نماز کے آخری حصہ میں وضو کیا اور نماز شروع کی، دوران نماز، نماز کا وقت ختم ہو گیا نیا وضو کرے اور اس نماز کو نئے سرے سے ادا کرے، وضو کے بعد پہلی نماز پر پناہ نہیں کر سکتا۔

وضاحت: غیر مُعَذُّور دوران نماز بے وضو ہو جائے تو شرائط کے ساتھ (جو اپنے موقع پر بیان ہوں گی، ان شاء اللہ) پہلی پر بھی ہوئی نماز پر پناہ کر سکتا ہے، کیونکہ غیر مُعَذُّور پر حَدَث اس وقت طاری ہوا، مُعَذُّور کی حالت ایسی نہیں، حقیقی طور پر وہ حالت حَدَث (بے وضوگی کی حالت) میں ہے، صرف خُرُوجِ وقت تک اس سے حَدَث حُکماً اور ضرورتاً مُرْتَفِع

ہے، وقت کے خروج کے ساتھ وہ پہلا حدّث جو حکماً مُرتفع تھا ظاہر ہو گیا یا حدّث لاحق نہیں ہوا، لہذا مُعذّر اور غیر مُعذّر کے حکم میں فرق ہے۔

اگر مُعذّر نے آخری وقت میں وضو کیا، مگر حدّث اس وقت مُنقطع تھا، پھر نماز شروع کی اور دورانِ نماز وقت نکل گیا لیکن اس کو حدّث لاحق نہیں ہوا نہ اس کا وضو ٹوٹے گا اور نہ نماز فاسد ہوگی۔

مُعذّر نے بغیر حاجت کے وضو کیا، پھر عذرِ حدّث عود کر آیا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔
مُعذّر نے وضو کیا بوقتِ وضو اس کا حدّث مُنقطع تھا، وقت ختم ہونے کے بعد تک وہ حدّث مُنقطع رہا اگلے وقت میں وہ باطہارت تھا کہ اس نے وضو کر لیا، وضو کے بعد وہ حدّث عود کر آیا تو اس کا وضو ٹوٹ جائے گا۔

پہلا وضو وقت کے خروج کے بعد بھی برقرار تھا جیسا کہ پہلے واضح ہو چکا تو اس نے بحالتِ طہارت جو وضو کیا وہ بغیر حاجت کے تھا اس کے بعد حدّث کے عود کرنے کی وجہ سے اس کا وضو ٹوٹ گیا۔

زخم پر پٹی باندھنے یا کسی اور طریقہ سے مُعذّر اپنے عذر کو روک سکتا ہو تو اسے ایسا کرنا لازم ہے، ایسا کرنے سے وہ مُعذّر نہ رہے گا، لیکن خُض اگر کپڑے وغیرہ سے روک دیا جائے تو وہ بدستور حایضہ رہے گی۔

گلے یا سر میں زخم ہے بخندہ کرنے سے خُون بہہ نکلتا ہے بخندہ نہ کرے تو خُون نہیں بہتا۔
ایسا شخص بیٹھ کر یا کھڑا رہ کر نماز ادا کرے اور بخندہ کرنے کی بجائے اشارہ پر اکتفاء کرے۔

مُعذّر کا خُون بحالتِ قیام جاری ہو جاتا ہے اگر بیٹھ کر پڑھے تو خُون بہنا ختم جاتا ہے۔
بیٹھ کر نماز ادا کرے، یہی حکم اس شخص کا ہے جو اگر کھڑا ہو تو قرائت پُر تا در نہیں لیکن بیٹھ جائے تو قرائت کر سکتا ہے، یعنی وہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور قرائت کرے۔

لیٹ کر نماز ادا کرے تو خُون رُک جاتا ہے، بیٹھنے یا قیام کرنے کی صورت میں خُون جاری ہو جاتا ہے۔
لیٹ کر نماز ادا نہ کرے بلکہ قیام سے نماز ادا کرے۔

عذر کے بغیر لیٹ کر کوئی نماز درست نہیں عذر ہو تو درست ہے لیکن بغیر عذر کے بعض نماز بیٹھ کر جیسے نفل اور اشارہ کے ساتھ جیسے سواری پر نفل درست ہیں، اب لیٹ کر پڑھنا یا بحالتِ قیام حدّث کے ساتھ پڑھنا

دونوں عذر کے ساتھ ہیں لیکن ان دونوں میں سے بہتر یہ ہے کہ قیام کے ساتھ نماز ادا ہو، اگرچہ عذر کے ساتھ ہو۔
مسئلہ معذور کے کپڑے کو ذرہم کی مقدار کے برابر نجاست لگ گئی، اگر دھونا مفید ہو تو اس پر دھونا واجب ہے، اگر دھونا مفید نہ ہو یعنی نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی کپڑا دوبارہ نجاست آلود ہو جائے تو جائز ہے کہ نہ دھوئے، اسی کپڑے سمیت نماز ادا کرے۔

فصل..... جبیرہ کے احکام:-

وضاحت (۱) جبیرہ، جڑ سے مشتق ہے، جس کا معنی ہے اِصْلَاح، دُرُنگی، جبیرہ لکڑی کے ان ٹکڑوں کو کہتے ہیں جو ٹوٹے ہوئے عضو پر بطور علاج باندھے جاتے ہیں تاکہ اس ٹوٹے ہوئے عضو کی اِصْلَاح ہو جائے۔

وضاحت (۲) ہر وہ چیز جو کسی عضو پر ضرورت کے لئے باندھی یا لگائی جائے جیسے قُصْد، پھوڑے، زخم، اپریشن کے مقام پر پٹیاں، دوا، پتے کا چڑھ، چربی اور موم وغیرہ سب جبیرہ کے حکم میں ہیں۔

مسئلہ قُصْد لگائی، زخم ہوا یا کوئی عضو ٹوٹ گیا، اسے کپڑے کی پٹیوں یا لکڑی کے ٹکڑوں سے باندھا، اب نہ اس مُتَابَرِزہ عضو کو دھو سکتا ہے نہ ہی (پٹیاں وغیرہ کھول کر) اس پر مسح کر سکتا ہے تو ان پٹیوں کے اکثر حصہ پر مسح کرنا واجب ہے۔

(نور الابضاح، مراقی الفلاح، ص ۷۲)

وضاحت (۱) سرد پانی سے دھونے میں نقصان ہوتا ہو اور گرم پانی سے دھونے میں نقصان نہ ہوتا ہو تو گرم پانی سے دھونا ضروری ہے، مسح کی اجازت نہیں۔

(الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۷۲)

وضاحت (۲) زخم پر مسح کرنے سے ضرر نہ ہوتا ہو تو زخم کے اوپر مسح کرنا ضروری ہے اور اگر زخم پر مسح کرنے سے ضرر ہوتا ہو تو پھر پٹیوں پر مسح کی اجازت ہے۔

(الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۷۲)

وضاحت (۳) سر کے زخم پر پٹی باندھی ہے اگر چوتھائی حصہ سر کے برابر پٹی سے خالی ہے تو سر پر مسح کرے ورنہ پٹی پر مسح کرے۔

(الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۷۳)

وضاحت (۴) باندھی ہوئی پٹی کے اکثر حصہ پر مسح کرنا واجب ہے، ساری پٹی پر مسح واجب نہیں (دھونے پر ناپا)

کر کے) اگر ساری پٹی پر مسح ضروری قرار دیا جائے تو اس سے برنی زخم تک بیزائیت کر جائے گی، جس سے زخم خراب ہونے کا اندیشہ ہے، لہذا پٹی کے اکثر حصہ پر مسح واجب ہے۔ (مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۷۳)

زخم، پھوڑے، فصد اور ٹوٹے ہوئے عضو پر باندھی ہوئی ٹیٹیوں کے درمیان جنم کا جو حصہ ننگا ہوا اگر پٹی کھولنے سے زخم کو ضرر کا خطرہ ہو تو اس حصہ پر مسح کافی ہے، اگر پٹی کھولنے سے ضرر کا خطرہ نہ ہو تو پٹی کھول کر زخم کی جگہ پر مسح کرے اور صحیح جگہ کو دھوئے اور اگر زخم کی جگہ پر مسح ضرر کرے تو مسح ترک کر دے (اور صحیح جگہ کو دھو لے)۔

(نور الابضاح، مراقی الفلاح، ص ۷۳)

پٹی کے نیچے جو جگہ زخمی نہیں اس کا دھونا واجب نہیں بشرطیکہ پٹی کا کھولنا زخم کو نقصان پہنچاتا ہو، اگر پٹی کا کھولنا نقصان نہ پہنچائے لیکن موضع زخم سے پٹی کا جدا کرنا زخم کو نقصان پہنچائے (جیسے کہ پٹی زخم کے مقام پر چٹکی ہوئی ہو بنانے سے زخم دوبارہ کھل جائے گا) تو پھر پٹی کو کھول کر اتنی سند رست جگہ کو دھو لے کہ مزید دھونے سے زخم کو نقصان پہنچتا ہو اور پھر پٹی باندھ لے۔

(الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۷۳)

اگر پٹی کا کھولنا نقصان نہ پہنچاتا ہو لیکن دھونے کے بعد پٹی خود نہ باندھ سکے اور نہ ہی کوئی دوسرا موجود ہو کہ جو پٹی باندھ لے تو بھی مسح کی اجازت ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۱)

جس نے سر پر زخم کے باعث پٹی باندھ رکھی ہو، اگر سر کا اتنا حصہ پٹی سے جابجائی ہو جس پر مسح ہو سکتا ہو (یعنی سر کا چوتھائی حصہ پٹی سے خالی ہو) تو اس خالی حصہ پر مسح کرے اور اگر اتنا حصہ بھی خالی نہ رہے تو پٹی پر مسح کرے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۷۸۲)

اگر پٹی پر مسح نقصان پہنچائے تو مسح ساقط ہو جائے گا۔

جس کے سر میں درد ہو نہ وہ غسل فرض کی حالت میں اسے دھو سکتا ہو اور نہ ہی حدت کی حالت میں اس پر مسح کر سکتا ہو تو اسے سر (کا دھونا اور اس) پر مسح کرنا معاف ہے۔

(الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۷۳)

جبینہ پر مسح اس عضو کو دھونے کی مانند ہے، (یعنی جس عضو پر جبینہ کی وجہ سے مسح کرنا ایسا ہے جیسے اس عضو کو دھولیا) جبینہ پر مسح مؤزوں پر مسح کی مانند نہیں ہے۔

(نور الابضاح، مراقی الفلاح، ص ۷۳)

مؤزوں پر مسح کی مدت معتین ہے، جبینہ پر مسح کی مدت معتین نہیں جب تک عضو سند رست نہیں ہو جاتا مسح جاری رہے۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۸۰)

جُزیرہ پر مسح کرنے والا، تندرُست آدمیوں (بہنوں نے جُزیرہ پر مسح نہ کیا ہو) کی اِمامت کر سکتا ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۰)

پٹی خِیدِیل کرنے یا اُوپر والی پٹی (جس پر مسح کیا تھا) اُتر جانے پر (مسح باطل نہ ہوگا لہذا) دوبارہ مسح کرنا واجب نہیں، ہاں دوبارہ مسح کر لینا مُستحب ہے۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۸۰)

ایک پاؤں پر پٹی باندھی ہے اور دوسرا پاؤں تندرُست ہے، پٹی والے پاؤں پر مسح کرے اور تندرُست پاؤں دھوئے۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۸۰)

اگر تندرُست پاؤں پر مُنوزہ پہنا ہو اور زُحیٰ پاؤں پر پٹی باندھی ہو تو پٹی والے پاؤں پر مسح کرے اور دوسرے پاؤں پر سے مُنوزہ اُتار کر اسے دھونا ضروری ہے، کیونکہ جُزیرہ پر مسح، دھونے کے حکم میں ہے، اس طرح گویا ایک مُنوزہ پر مسح اور دوسرے پاؤں کو دھونا جمع ہو گئے جو دُرُست نہیں، اگر پٹی والے پاؤں پر مسح نہ کر سکتا ہو تو اب مُنوزہ والے پاؤں پر مسح کر سکتا ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۰)

عُتْسِل یا عُصُو کے بغیر اگر پٹی باندھی تو اس پر مسح جائز ہے اگر پٹی پر مُسَح نُفْصَان پہنچائے تو مسح ساقِط ہو جائے گا، پٹی پر مسح کے جواز کے لئے شرط ہے کہ (پٹی کھول کر) عُصُو پر مسح کرنے سے عاجز ہو، اگر پٹی کھول کر عُصُو پر مسح کرنے سے عاجز نہ ہو تو عُصُو پر مسح کرنا ضروری ہے پٹی پر مسح نہیں کر سکتا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۰)

دھونے کی جگہ کو دھونا لازِم ہے (سُزِ پانی نُفْصَان دے) تو گُرم پانی سے دھوئے، بشرطیکہ گُرم پانی پر قُدرت ہو، اگر دھونا نُفْصَان پہنچاتا ہو تو عُصُو پر مسح کرے اور اگر عُصُو پر مسح کرنے سے نُفْصَان ہوتا ہو تو پٹی پر مسح کرے اور اگر پٹی پر مسح بھی نُفْصَان پہنچاتا ہو تو مسح بالکُل ساقِط ہو جاتا ہے۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۸۰)

نَاخُن ٹوٹ گیا، اس پر دُو آئی لگائی یا پاؤں میں بُو انِیَاں (سُزِی مُشْکِی کے باعث بَیْضَن کے زُخْم) ہیں ان میں دُو آرکھی ہوئی ہے اگر پانی نُفْصَان نہ دے تو دُو آ کے اُوپر سے پانی بہا لے اور اگر پانی کا اس طرح بہانا نُفْصَان دے تو مسح کر لے، اگر مسح بھی نُفْصَان وہ ہو تو مسح کو تَوَک کر دے (یعنی مسح مُعَاف ہے)۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۸۱)

پٹی زُخْم کے دُرُست ہونے کے بعد اُتری تو اس پر کیا ہو مسح باطل ہو جائے گا اور اگر زُخْم ابھی دُرُست نہیں

ہوا اور پتی اتر گئی تو مسح باطل نہ ہوگا، یہی حکم زخم پر لگی گئی دوا کا ہے (یعنی زخم مُنْذِل ہونے کے بعد دوا اترتی تو مسح باطل ہے ورنہ نہیں) اور اگر زخم دُرُسْتُت ہو گیا اور پتی زخم کے اوپر ہی ہے تو بھی مسح باطل ہو جائے گا۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۸۱)

وضاحت (۱): دُوزان نماز زخم کے اندمال کے بعد پتی اتر گئی (تو نماز مُنْذِل گئی) کیونکہ موضع زخم پر حدّث کا حکم واپس آ

گیا، لہذا اس جگہ کو دھونے کے بعد نماز کو نئے سرے سے ادا کرے۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۱)

پتی پر مسح کیا پھر اس پتی پر مزید پٹی باندھ لی تو اب اوپر والی پتی پر مسح جائز ہے لیکن پاؤں پر مُنْذِرے پہنے اور ان پر مسح کیا پھر ان مُنْذِرے پر اور مُنْذِرے پہن لئے تو اب اوپر کے مُنْذِرے پر مسح نہیں کر سکتا بلکہ (اوپر کے مُنْذِرے کو اُتار کے نیچے کے مُنْذِرے پر مسح کرنا واجب ہے) اگر اوپر کے مُنْذِرے پر مسح کیا تو جائز نہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۲)

زخم ٹھیک ہونے کے بعد پتی اترتی، اگر باؤضو ہے تو عِزف پتی کی جگہ کو دھونا واجب ہے (اس سے اس کا وُضُو مکمل ہو جائے گا اگر پورا وُضُو اُتر نہ کرے تو مُنْخَب ہے) لیکن مُنْذِرے پر مسح کیا اور جب ان کے پہننے کی مدت ختم ہوئی اور باؤضو ہے تو اب مُنْذِرے کو اُتار کر پاؤں کو دھونا واجب ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۲)

زخم مُنْذِل ہونے کے بعد پاؤں سے پتی اتر گئی (اور وہ باؤضو ہے) لیکن شدّتِ سُرْمَا کے باعث اس جگہ کو دھونے سے قاصر ہے تو تَتِمُّم کرے لیکن اگر پاؤں پر مُنْذِرے پہن رکھے ہوں تو ان پر مسح کرنے کی مدت ختم ہو گئی اس کا وُضُو باقی ہے تو اب مُنْذِرے پر مسح کرے جب تک یہ عُدّہ باقی ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۲)

وضاحت (۱): پتی زخم پر ہے لیکن زخم مُنْذِل ہو گیا ہے تو مسح کے باطل ہونے کا حکم اس صورت میں ہوگا جب کہ پتی کا

اُتارنا مُنْذِل مقام کو نُقْصَان نہ دے، اگر پتی کا اُتارنا نُقْصَان کا باعث ہے اس طرح سے کہ وہ مُتَابَرِہ مقام پر شدّت سے چپکی ہوئی ہے تو مسح باطل نہ ہوگا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۱)

وضاحت (۲): آشوبِ چشم کی صورت میں اگر دوا آنکھوں میں ڈالی اور مُعَالَج نے آنکھیں دھونے سے منع کیا ہے تو

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۱)

آنکھوں کا حکم وہی ہے جو جبیرہ والے عُضْو کا ہوتا ہے۔

مسئلہ جبیزہ اور اس کے توابع (جن کی تفصیل اس فضل کی ابتداء میں وضاحت نمبر ۲ میں مندرج ہے) پر مسح کے حکم میں مرد، عورت، بے وضو اور نجس برابر ہیں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۱)

مسئلہ جبیزہ پر مسح میں ایضاً، تین بار تکرا اور ریت شرط نہیں۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۸۲)

وضاحت (۱): جبیزہ کے اکثر حصہ پر مسح کافی ہے۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۸۲)

وضاحت (۲): جبیزہ پر صرف ایک بار مسح کافی ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۸۲)

﴿پانی کے احکام﴾

فصل..... مطلق اور مقید پانی:

مطلق پانی:

وہ پانی ہے کہ جب لفظ پانی بولا جائے تو ذہن اس کی جانب سبقت کرے، اس میں نجاست نہ ملی ہوئی ہو نیز اس میں کوئی ایسی صفت نہ پائی جائے جس کے باعث اس سے وضو کر لینے کے باوجود نماز درست نہ ہو۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۹، البحر الرائق، ج ۱، ص ۶۶)

وضاحت عرف عام میں مطلق پانی وہ ہے کہ جس کو عام محاورہ میں پانی کہتے ہوں لیکن فقہاء کے نزدیک مطلق پانی وہ پانی ہے جس میں تین شرائط بیک وقت موجود ہوں۔

(۱) عام محاورہ اور بول چال میں اسے پانی کہتے ہوں، اگر عرف عام میں اسے پانی نہ کہتے ہوں بیشک اس کی صورت و شکل پانی کی ہی ہو، مطلق پانی اسے نہ کہیں گے جیسے شوربا، شربت، عرق، چائے وغیرہ۔

(۲) اس میں نجاست ملی ہوئی نہ ہو۔

(۳) اس سے وضو اور غسل کر لینے سے فریضہ وضو و غسل ادا ہو جاتا ہو اور نماز اس سے درست ہو۔

مُطْلَق پَانِی کا حُکْم:

مُطْلَق پانی خود پاک ہوتا ہے، حَدَث کو دُور کرتا ہے، جسم، کپڑے وغیرہ پر لگی نجاست کو پاک کر دیتا ہے۔

(نور الایضاح، مرقاۃ المفاتیح، طحطاوی، ص ۱۳)

وضاحت ۱: غُسل کے فَرَض ہونے اور بے وُضُو ہونے کی حالت کو حَدَث کہتے ہیں، غُسل کی ضرورت کی حالت کو

حَدَث اکبر اور بے وُضُو ہونے کی حالت کو حَدَث اصغر کہا جاتا ہے۔

وضاحت ۲: نجاست، پیشاب، پاخانہ اور شراب وغیرہ کو جُث کہتے ہیں اس کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) نجاست مَرِی، وہ نجاست جس کا جُرم یعنی ذُہن یا زنگ دکھائی دے، جیسے پاخانہ وغیرہ۔

(۲) نجاست غَیر مَرِی، وہ نجاست جس کا جُرم یا زنگ دکھائی نہ دے جیسے پیشاب مُخْشک ہونے کے بعد۔

نوٹ: نجاست کی مَرِیہ وُضُو کا باب ”نجاستوں کا باب“ ملاحظہ ہو۔

مُطْلَق پَانِی کی تَقْسِیم:

(مُطْلَق پانی یعنی وہ پانی جس سے وُضُو اور غُسل) کیا جاسکتا ہے تین طرح کا ہے۔

﴿۱﴾ جَارِی پانی ﴿۲﴾ رَاکِد، یعنی ٹھہرا ہوا اور رُکّا ہوا پانی ﴿۳﴾ کُتُوں کا پانی۔

(قاضی خان، ج ۱، ص ۳)

نوٹ: ان تینوں کا بیان مُستَقِل تین فُصولوں میں کیا جائے گا۔

مُقَدِّد پَانِی:

وہ پانی ہے جسے عَرَفِ عام اور مُحَاوَرہ میں پانی نہ کہیں بلکہ اسے ایک اِلَگ نام سے پکارتیں، عِوَاہ پانی میں کسی چیز کے ملنے سے ایلائے سے ایلا کر آگ پر پکانے سے ایسا ہوا ہو، جیسے تَرَبُوز کا پانی، شَرِبَت، چائے، کھجور، لسی (دودھ پانی)۔

مُقَدِّد پَانِی کا حُکْم:

مُقَدِّد پانی خود پاک ہوتا ہے، حَدَث کو دور نہیں کر سکتا، لیکن بدن اور کپڑے وغیرہ سے نجاست کے اثر کو زائل کر دے تو وہ پاک ہو جاتے ہیں۔

فصل.....جاری پانی کے احکام:-

جاری پانی وہ پانی ہے جسے لوگ جاری قرار دیں یا وہ جو ٹکڑوں کو بہا کر لے جائے۔

مسئلہ

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۸۳، عالمگیری، ج ۱، ص ۲۰)

جاری پانی میں نجاست گزرنے سے وہ ناپاک نہیں ہوتا جب تک نجاست کا اثر یعنی رنگ یا مزہ یا بو پانی میں

مسئلہ

(قاضی خان، ج ۱، ص ۳)

ظاہر نہ ہو۔

پانی کے علاوہ دیگر مائع اشیاء کا بھی یہی حکم ہے کہ کسی پھل وغیرہ کا رس بہہ رہا ہے کسی آدمی کا زخمی پاؤں جس سے خون بہہ رہا ہے اس بہتے رس میں پڑ گیا اگر خون کا اثر اس رس میں ظاہر نہ ہو تو رس پاک ہے۔

وضاحت

(درمختار مع شامی، ج ۱، ص ۱۸۵)

نہر یا پانی کی نالی میں پاخانہ (یا کوئی نجاست) بہتا جا رہا ہو، کسی آدمی نے اس گندگی کے قریب سے چلو بھریا تو جاریز ہے اور یہ چلو والا پانی پاک ہوگا، جب تک اس کا رنگ یا بو یا مزہ نجاست کے باعث تبدیل نہ ہو چکا ہو۔

مسئلہ

(قاضی خان، ج ۱، ص ۳، عالمگیری، ج ۱، ص ۲۰)

نہر کا پانی اوپر سے آنا منقطع ہو گیا تو اس طرح اوپر سے پانی منقطع ہونے سے اس کے اندر پانی کے جاری رہنے کا حکم تبدیل نہ ہوگا۔

مسئلہ

(قاضی خان، ج ۱، ص ۳، عالمگیری، ج ۱، ص ۲۰)

ایک سوراخ سے پانی نکل رہا ہے اور دوسرے میں داخل ہو رہا ہے، اگر کسی نے ان دونوں کے درمیان سے وضو کیا جاریز ہے۔

مسئلہ

(قاضی خان، ج ۱، ص ۳، عالمگیری، ج ۱، ص ۲۱)

چھوٹے خوض سے کسی شخص نے نالی کھودی اور اس میں (اس خوض سے) پانی جاری کر لیا اور (اس جاری پانی سے) وضو کر لیا وہ ایک جگہ اکٹھا ہو گیا وہاں سے کسی اور نے نالی بنا کر جاری کر لیا اور وضو کر لیا سب کا وضو درست ہے جب کہ ہر دو (پانی کے جمع ہونے کے) مقامات کے درمیان فاصلہ ہو اگرچہ تھوڑا ہو۔

مسئلہ

(عالمگیری، ج ۱، ص ۲۱، ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۸۸)

(عالمگیری، ج ۱، ص ۲۱)

نہر کے کنارہ پر لوگوں نے خفیں باندھ کر وضو کیا تو جاریز ہے۔

مسئلہ

مسئلہ

چھوٹے حوض میں ایک جانب سے پانی داخل ہو رہا ہے اور دوسری طرف سے بہہ کر خارج ہو رہا ہے تو اس کی تمام اطراف میں وضو درست ہے۔
(عالم مجاہد، ج ۱، ص ۲۱، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۹۰)

مسئلہ

چھوٹے حوض کا پانی ناپاک ہو گیا، اس میں پاک پانی ایک جانب سے داخل ہوا اور دوسری جانب سے بہہ نکلا تو حوض کے پاک ہو جانے کا حکم دیا جائے گا۔
(عالم مجاہد، ج ۱، ص ۲۱)

وضاحت (۱)

پانی کی نیکی کا بھی یہی حکم ہے۔

وضاحت (۲)

بہہ کر نکلنے کا مطلب یہ ہے کہ اوپر کی سطح سے پانی خارج ہو، کیونکہ اعتبار اوپر کی سطح کا ہے اگر حوض (یا نیکی) کے پینڈے سے پانی نکلے (جس کے عام طور پر پانی اوپر سے داخل ہوتا اور پینڈے کے قریب سے خارج ہوتا ہے) تو ایسی حالت میں جاری نہ ہوگا اور نہ ہی پاک ہوگا۔
(شامی، ج ۱، ص ۱۹۰)

مسئلہ

چھوٹے ناپاک حوض میں پانی ایک جانب سے داخل ہو رہا ہے اور دوسری جانب سے بہہ کر نہیں نکلا لیکن لوگ مسلسل اس سے چلو بھر رہے ہیں، پھر بھی وہ پاک ہو جائے گا۔

وضاحت

مسئلہ چلو بھرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس طرح تسلسل کے ساتھ چلو بھر رہے ہیں کہ پانی کی سطح ساکن نہیں ہوتی۔
(عالم مجاہد، ج ۱، ص ۲۱)

مسئلہ

چھوٹے حوض میں کسی نے ہاتھ ڈال دیا جس پر نجاست لگی ہوئی تھی (تو اس کے احکام یہ ہیں)۔

﴿۱﴾ پانی ساکن ہے نہ پانی ٹوٹی سے داخل ہو رہا ہے اور نہ کوئی شخص بیالہ وغیرہ سے پانی نکال رہا ہے تو ایسی صورت میں پانی ناپاک ہے۔

﴿۲﴾ لوگ اس سے پانی مسلسل چلوؤں سے نکال رہے ہیں پانی داخل نہیں ہو رہا تو بھی حوض کا پانی ناپاک ہے۔

﴿۳﴾ پانی داخل ہو رہا ہے (خود بخود خارج نہیں ہو رہا) اور نہ ہی لوگ اس سے پانی مسلسل چلوؤں سے نکال رہے ہیں تو بھی ناپاک ہے۔

﴿۴﴾ اگر پانی ٹوٹی سے داخل ہو رہا ہے اور لوگ مسلسل اس سے پانی نکال رہے ہیں تو حوض کا پانی پاک ہے۔
(عالم مجاہد، ج ۱، ص ۲۱)

مسئلہ

مسافر کے پاس پرنالہ کی شکل کی کوئی چیز موجود ہے، اس کے پاس (دُشو کے لئے) پانی موجود ہے، اسے آرٹھہ بھی پانی کی ضرورت ہے اور اسے یقین نہیں کہ پانی مل سکے گا تو وہ اس طرح دُشو کرے کہ مُسْتَعْمِل پانی پرنالہ کے ایک سرے پر گرے اور دوسرے سرے پر کوئی برتن رکھ لے جس میں پرنالہ سے بہہ کر پانی جمع ہوتا رہے اب (اس طرح سے اس برتن میں جمع ہونے والا پانی دُشو غُسل کے لئے دوبارہ استعمال کیا جاسکتا ہے) کیونکہ وہ طہارہ و مطہر ہے۔
(عالم مجربہ، ج ۱، ص ۲۰، ۲۱، شامی، ج ۱، ص ۱۸۸)

مسئلہ

چھت پر پانچاخانہ (وغیرہ نجاست) پڑی ہے بارش ہوئی پرنالہ بہنے لگا، پرنالہ سے گرنے والے پانی کے متعلق حکم کی درج ذیل دو صورتیں ہیں۔

﴿۱﴾ اگر نجاست پرنالہ کے قریب ہے اور پانی تمام کا تمام یا اس کا اکثر حصہ یا اس کا نصف نجاست سے چھو کر پرنالہ سے گرتا ہے تو پانی ناپاک ہے ورنہ پاک۔

﴿۲﴾ اگر نجاست چھت پر مختلف مقامات پر بکھری ہوئی ہے پرنالہ کے برے پر نہیں تو پانی پاک ہوگا ناپاک نہ ہوگا، اس کا حکم جاری پانی جیسا ہوگا۔
(عالم مجربہ، ج ۱، ص ۲۰)

مسئلہ

چھت پر نجاست پڑی ہے، بارش ہوئی چھت ٹپکنے لگی، وہ پانی کپڑے کو لگ گیا تو جب تک بارش جاری ہے ٹپکنے والے پانی کا حکم جاری پانی کا سا ہے، یعنی وہ پاک ہے جب تک نجاست کے اثر کے باعث وہ پانی متغیر نہ ہو (رنگ یا بویا مزہ تبدیل نہ ہوا ہو) اور جب بارش رک گئی تو اب ٹپکنے والا پانی ناپاک ہے۔
(عالم مجربہ، ج ۱، ص ۲۰)

مسئلہ

جاری پانی میں (نجاست ملنے سے) جب اس کے اوصاف میں سے کوئی وصف تبدیل ہو جائے اور اسے ناپاک قرار دے دیا جائے تو اس کی نجاست کا حکم اس وقت تک برقرار رہے گا جب تک وصف کی تبدیلی باقی رہے گی، اگر اس میں پاک پانی اتنا کثیر مل جائے کہ پانی کے وصف کی تبدیلی باقی نہ رہے تو پانی پھر پاک شمار کیا جائے گا۔
(عالم مجربہ، ج ۱، ص ۲۱)

مسئلہ

(نجاست کے باعث جس پانی کا کوئی وصف تبدیل ہو جائے) تو اس وصف کے خفص زائل ہونے سے وہ پاک نہ ہوگا

ہاں اس میں پاک پانی مل کر اس کو جاری کر دے تو پاک ہو جائے گا۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۸۹)

نڈیوں (تالیوں) میں نجاست بہتی رہتی ہے اور وہ ان کی تہہ میں جمع گئی دن کو (جب کہ ان میں نجاست پانی کے ساتھ عام طور پر بہائی جاتی ہے) نجاست کا اثر ظاہر ہوتا ہے تو اس کے ناپاک ہونے میں کوئی کلام نہیں لیکن رات کو جب ان میں بہنے والے پانی میں نجاست کا اثر زائل ہو جائے تو سارا پانی یا اس کا اکثر حصہ تہہ میں بیٹھی ہوئی نجاست سے مل کر گزرے تو پانی نجس ہوگا اور اگر پانی اتنا کثیر ہو کہ اس کا نصف سے کم حصہ نجاست سے مل کر بہہ رہا ہو تو پانی پاک ہوگا۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۸۹، عالمگیری ج ۱، ص ۲۰)

شامی میں مسئلہ مذکورہ میں پرنالہ کے پانی کی مابین اختلاف مذکور ہے اور عالمگیری میں پرنالہ کے بارے میں ایک قول پر فتویٰ دیا ہے، اُس کے مطابق اس چیز کا حکم تحریر کیا گیا ہے۔ اگر جاری پانی کی رفتار مست ہو تو اس سے وضو کرنے والے کو چاہیے کہ ٹھہر ٹھہر کر وضو کرے۔

(شامی، ج ۱، ص ۱۹۰)

فصل راکد یعنی ٹھہرے ہوئے پانی کے مسائل :-

ٹھہرا ہوا پانی دو طرح کا ہوتا ہے۔ ﴿۱﴾ قلیل ﴿۲﴾ کثیر

قلیل وہ پانی ہے جو ذر ذرہ نہ ہو (اس کا حکم یہ ہے کہ) اگر اس میں نجاست پڑ جائے تو وہ ناپاک ہو جاتا ہے اگرچہ نجاست کا اثر اس میں ظاہر نہ ہو۔ (کبیری، ص ۹۳)

پانی اگر ذر ذرہ نہ ہو تو کثیر ہے، ذر ذرہ سے مراد دس ہاتھ ضرب دس ہاتھ، یعنی ۱۰۰ مرتب ہاتھ ہے اور ہاتھ چھ قبضہ یعنی ۲۴ انگشت کا ہوتا ہے، گہرائی کم از کم اتنی کہ اگر چلو پانی کا لیا جائے تو زمین نہ کھل جائے۔

(عالمگیری، ج ۱، ص ۲۲)

﴿۱﴾ اگر خوص ذر ذرہ ہے لیکن پانی خشک ہو کر ذر ذرہ سے کم رہ گیا تو کثیر نہ ہوگا۔

﴿۲﴾ پانی کے کثیر ہونے کے لئے اس کا رقبہ ۱۰۰ مرتب ہاتھ ہونا شرط ہے خواہ خوص مرتب یا ندور یا مثلث

(شامی، ج ۱، ص ۱۹۳)

وغیرہ ہو۔

مسئلہ

ٹھہرا ہوا کثیر پانی جاری پانی کے حکم میں ہوتا ہے، اگر اس کے کسی طرف نجاست گر پڑے تو ناپاک نہیں ہوتا ہاں اگر نجاست کا اثر اس میں ظاہر ہو جائے تو ناپاک ہوگا۔ (عالمگیری، ج ۱، ص ۲۱)

وضاحت (۱)

پانی کے علاوہ دیگر مائع اشیاء کا بھی یہی حکم ہے مثلاً پھل کے رس سے بھرے دھڑ دھڑ حوض میں اگر پیشاب پڑ جائے تو جب تک اس کا اثر رس میں ظاہر نہ ہونا پاک نہ ہوگا۔ (درمختار مع رد المحتار، ج ۱، ص ۱۸۵)

وضاحت (۲)

نجاست کے اثر سے مراد اس کا مزہ یا رنگ یا بو ہے۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۱)

وضاحت (۳)

نجاست کے اثر کے ظاہر ہونے سے مراد اس کا رنگ یا بو مزہ ہے نہ کہ اس چیز کا رنگ یا بو یا مزہ جس میں نجاست مخلوط ہو جائے جیسا کہ مزہ وغیرہ (میں پیشاب مل جائے اگر کثیر یا جاری پانی میں ہڑ کے کی بو یا مزہ ظاہر اور پیشاب کا کوئی اثر ظاہر نہ ہو تو پانی پاک رہے گا)۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۸۸، ۱۹۱)

مسئلہ

بڑے (دھڑ دھڑ) حوض میں اگر ناپاک پانی داخل ہوا تو حوض ناپاک نہ ہوگا اگرچہ ناپاک پانی حوض میں موجود پانی سے زائد ہو لیکن اگر نجاست کا اثر ظاہر ہو جائے تو ناپاک ہو جائے گا۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۱)

وضاحت

بڑے حوض سے مراد حوض کا رقبہ نہیں بلکہ پانی کی مقدار یعنی دھڑ دھڑ مراد ہے، خواہ حوض میں ہو یا حوض سے باہر۔ کسی حوض کا طول عرض سے بہت زیادہ ہو مثلاً طویل پچاس ہاتھ ہو اور عرض دو ہاتھ ہو (تو رقبہ چونکہ دھڑ دھڑ ہو گیا یعنی $100 = 2 \times 50$) اگر رقبہ دھڑ دھڑ ہو گیا تو اس سے وضو جائز ہے اگرچہ اس میں نجاست پڑ جائے۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۳، مسراجہ علی ہامش قاضی خجانی، ج ۱، ص ۱۲)

مسئلہ

وضاحت

نجاست کا اثر اگر ظاہر ہو جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ

حوض کی بالائی سطح کا رقبہ دھڑ دھڑ ہے اور نیچے سے کم، اس میں نجاست گر پڑے تو وضو اس سے جائز ہے جب تک پانی کی سطح دھڑ دھڑ ہے، اگر پانی کم ہو گیا اور دھڑ دھڑ نہ رہا تو اب وضو جائز نہیں۔

(درمختار مع شامی، ج ۱، ص ۱۹۳)

مسئلہ

حوض کی بالائی سطح دھڑ دھڑ سے کم ہے لیکن نیچے دھڑ دھڑ ہے اگر اس میں نجاست پڑ جائے تو وضو اس وقت تک جائز نہیں جب تک کہ پانی کم ہو کر دھڑ دھڑ تک نہ پہنچ جائے، جب پانی کی سطح دھڑ دھڑ ہو جائے گی تو وضو جائز ہوگا۔ (درمختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۱۹۳)

وضاحت ۱۰۱: درج بالا صورت میں خوض کا پتلا حصہ (جو ذرہ ذرہ ہے) الگ خوض کے حکم میں ہے اور اوپر والا حصہ (جو ذرہ ذرہ سے کم ہے) الگ خوض کے حکم میں ہے، جب تک پانی اوپر والے حصہ میں رہا اس کا حکم ذرہ ذرہ سے کم خوض کا حکم رہا اور جب پانی کم ہو کر ذرہ ذرہ تک پہنچ گیا تو اس کا حکم اپنا الگ ہو گیا اگر ایسے خوض میں نجاست پڑتی تو ناپاک نہ ہوتا۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۳)

مسئلہ: قلیل ناپاک پانی گثیر ہو جائے تو ناپاک ہی رہے گا۔

وضاحت ۱۰۲: قلیل سے مراد ذرہ ذرہ سے کم اور گثیر سے مراد ذرہ ذرہ ہے۔

وضاحت ۱۰۳: قلیل کے گثیر ہوجانے کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مثلاً.....

(۱) ناپاک پانی کو جاری کر کے یا نکال کر کے ذرہ ذرہ خوض میں ڈال دیا، ناپاک ہی رہے گا کیونکہ ناپاک پانی صرف جاری ہونے سے پاک نہیں ہو جاتا بلکہ اس وقت پاک ہوگا جب اتنا پاک پانی اس میں شامل ہو کر نہ رہے جس سے نجاست کا اثر زائل ہو جائے۔

(ب) قلیل ناپاک پانی میں مزید ناپاک پانی پڑا اور ذرہ ذرہ ہو گیا پھر بھی ناپاک ہی رہے گا۔

مسئلہ: خوض ذرہ ذرہ تھا، پانی گھٹ جانے کے بعد ذرہ ذرہ نہ رہا تو اس میں ہاتھ ڈال کر وضو نہ کیا جائے (اس سے پانی نکالنے کا بہتر اگر موجود نہ ہو تو) چلو بھر کر ہاتھ دھوئے جائیں اور وضو کیا جائے۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۳)

وضاحت: بے وضو اگر اس پانی میں ہاتھ ڈال دیا جائے تو مستعمل ہو جائے گا جو اگرچہ پاک تو رہے گا لیکن وضو غسل کے لئے کارآمد نہ رہے گا۔

مسئلہ: بڑے خوض کی بالائی سطح کا پانی ٹھم کر برف بن گیا، اس برف میں اگر سوراخ کر دیا جائے تو دیکھا جائے گا کہ اگر برف کی تہہ اور پانی کے درمیان خلا ہے تو نجاست گرنے سے وہ خوض ناپاک نہ ہوگا، اگر خلا موجود نہیں اور سوراخ کا رقبہ ذرہ ذرہ ہے تو پھر بھی نجاست گرنے سے ناپاک نہ ہوگا اور اگر خلا موجود نہیں اور سوراخ کا رقبہ ذرہ ذرہ سے کم ہے تو نجاست گرنے سے سوراخ کا پانی ناپاک ہو جائے گا، اس سے وضو درست نہ ہوگا۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۳)

وضاحت ۱۰: برف اور پانی کے درمیان خلا نہ ہونے کی صورت میں اگر سوراخ کا رقبہ دہ دہ دہ سے کم ہے تو اس سوراخ کا حکم اس خوض کا سا ہوگا جس کا پچھلا حصہ فزاخ اور دہ دہ دہ ہے لیکن اوپر سے تنگ ہو کر دہ دہ دہ سے کم ہو گیا ہے، ایسے خوض کا حکم پیچھے مذکور ہو چکا۔

وضاحت ۲: اس سوراخ میں جس میں نجاست گری ہے کے علاوہ کہیں اور جگہ سے برف میں سوراخ کر لیا جائے اور پانی لے کر دھو کر لیا جائے تو جائز ہوگا۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۵)

وضاحت ۳: برف میں اس چھوٹے سوراخ سے دھو کر نادرست نہیں اگرچہ اس میں نجاست نہ پڑی ہو، کیونکہ بے دھو ہاتھ ڈالنے سے وہ پانی مستعمل ہو جائے گا، ایسے سوراخ سے برتن کے ذریعہ پانی حاصل کر کے وضو کریں اور برتن کی عدم موجودگی میں چٹو سے ہاتھ دھویں پھر وضو کریں۔

وضاحت ۴: اگر چٹو سے ہاتھ دھو کر باقی دھو اس طرح کیا کہ مستعمل پانی سوراخ میں نہ جائے تو درست ہے۔ (کبیری معہ منیہ، ج ۱، ص ۱۰۰)

مسئلہ: بڑے (دہ دہ دہ) خوض کے اوپر برف جمی ہوئی ہے پانی اور برف کے درمیان خلا نہیں، برف میں دہ دہ دہ سے کم رقبہ کا سوراخ ہے، اس سوراخ میں بھیڑ یا بکری گرمی اور مرگی، اس صورت میں خوض کا پانی اور سوراخ کا پانی دونوں پاک ہیں۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۵)

وضاحت ۱: سوراخ کا پانی ناپاک نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ موت عمود پانی میں ذوب کر سوراخ سے نیچے چلے جانے کے بعد ہوتی ہے، اگر سوراخ کے پانی میں مرگی تو اب سوراخ کا پانی ناپاک ہوگا، کیونکہ یہ دہ دہ دہ سے کم ہے اور خوض کا باقی پانی پاک ہے۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۵)

وضاحت ۲: گزرنے سے قبل اگر جائزہ کے جسم پر نجاست لگی ہوئی تھی تو سوراخ کا پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۵)

خوض کا باقی پانی دہ دہ دہ ہونے کے باعث پاک رہے گا۔

وضاحت ۳: گرنے والا جائزہ اگر ایسا ہے جس کا ٹھونٹا یا لٹاپ دہن ناپاک ہوتا ہے جیسے کہ کتا تو بھی سوراخ کا پانی ناپاک ہو جائے گا۔ (شامی، ج ۱، ص ۱۹۵)

وضاحت (۵۲): ایسے سوراخ میں کشتے نے منہ ڈالا تو سوراخ کا پانی ناپاک ہو جائے گا، سوراخ سے نیچے کا پانی پاک ہی ہوگا، اگر دوسری جگہ سوراخ کر کے پانی حاصل کر لیا جائے تو وہ پاک ہوگا، اس سے وضو جائز ہوگا۔

(شامی، ج ۱، ص ۱۹۵)

وضاحت (۵۳): وہ خوض جس کی بالائی سطح پر خضت ڈال دیا گیا ہو اور اس میں سوراخ رکھا گیا ہو اس کے احکام اسی خوض کی مانند ہیں جس پر سزیدی کے باعث برف جم گئی ہو۔

مسئلہ: جو ہڑ جو سزیدیوں میں خشک ہو جائے، چوپائے وہاں گوبزر کریں (اور آدمی پانچا نہ پھریں) اس میں پانی داخل ہوگا اور وہ جو ہڑ بھر گیا (دو درود ہو گیا) اگر نجاست پانی کے داخل ہونے کی جگہ میں تھی تو سارا پانی ناپاک ہے اور اگر وہ جم کر برف بن گیا تو پھر بھی ناپاک ہی رہے گا، اگر پانی کے داخل ہونے کی جگہ پر نجاست نہ تھی اور پانی جو ہڑ میں داخل ہو کر دو درود ہو گیا پھر پھیل کر نجاست کی جگہ پر آیا تو اب سارا پانی پاک ہے اگر یہ پانی جم کر برف بن جائے پھر بھی پاک رہے گا بشرطیکہ نجاست کا اثر اس میں ظاہر نہ ہو۔ (قاضی خان، ج ۱، ص ۴)

وضاحت (۵۴): جاری پانی کا اکثر حصہ اگر نجاست سے مس ہو کر گزرے تو اس کا حکم یہ ہے جو نہ گزرے ہو اگر اکثر حصہ سے کم مس ہو کر گزرے تو پانی پاک ہوگا۔

مسئلہ: پانی کے جو ہڑ میں بانس کے جھنڈا گئے ہوئے ہیں، اگر ان کی جڑوں میں آپس میں اتنی شدید نیچوٹگی ہے کہ ایک طرف کا پانی دوسری جانب ان کی رُکاوٹ کے باعث نہیں جاسکتا بلکہ پانی کے حصے ایک دوسرے سے جدا رہتے ہیں تو وہاں سے وضو جائز نہیں اگر کم نیچوٹگی ہے کہ ایک طرف کا پانی دوسری طرف جاسکتا ہے تو وضو درست ہے۔

(منیۃ المصلیٰ مع کبیری، ص ۹۹)

وضاحت (۵۵): پانی کا وہ حصہ جس سے وضو کر رہا ہے اگر دو درود ہو تو وضو کے جائز ہونے میں کوئی کلام نہیں، اگر بانس کے تنوں کی شدید نیچوٹگی کے باعث پانی مختلف ٹکڑوں میں بنا ہوا ہے اور وہ دو درود سے کم ہیں تو وضو جائز نہیں کیونکہ جو نہی پانی میں ہاتھ ڈالے گا وہ مستعمل ہو جائے گا۔

(کبیری، ص ۹۹)

وضاحت (۵۶): پانی میں آگ ہوئی فضل کا بھی یہی حکم ہے کہ ایک طرف کا پانی دوسری جانب جانے میں پودے رُکاوٹ نہیں تو وضو جائز ہے ورنہ نہیں۔

(منیۃ المصلیٰ مع کبیری، ص ۹۹)

مسئلہ حوض کی سطح پر کائی جچی ہوئی ہے، اگر پانی کو بہلانے سے وہ کائی متحرک ہوتی ہو تو وضو جائز ہے ورنہ نہیں۔

وضاحت (۱) کائی سبز رنگ کا ٹولہ دار جالا سا ہوتا ہے جو عموماً اس پانی میں آجاتا ہے جو عرصہ تک کھڑا رہے۔

وضاحت (۲) پانی کو بہلانے سے اگر کائی ہل جائے تو اس امر کی علامت ہے کہ (پانی آپس میں متصل ہے) ایک طرف

کا پانی دوسری جانب جا سکتا ہے اگر کائی میں حرکت نہ ہو تو اس امر پر دلیل ہے کہ وہ زمین پر جچی ہوئی ہے ایک طرف کا پانی دوسری جانب نہیں جا سکتا ہے۔

(کبیری، ص ۹۹)

مسئلہ بڑے حوض کی سطح پر پتلی سی تہ برف کی جچی ہوئی ہے پانی کو حرکت دینے سے وہ ٹوٹ جاتی ہے تو اس سے وضو

درست ہے اور اگر بڑے بڑے ٹکڑوں کی صورت میں ہو کہ پانی کو بہلانے سے ان میں حرکت پیدا نہ ہو تو اس سے وضو جائز نہ ہوگا۔

(منیۃ المصلیٰ مع کبیری، ص ۹۹)

وضاحت (۱) اگر وہ ٹکڑے پانی کو حرکت دینے سے حرکت نہ کریں تو پتھر کی چٹانوں کے حکم میں ہوں گے، پانی

(کبیری، ص ۹۹)

متصل ہونے میں مانع ہوں گے۔

فصل..... کنویں کے پانی کے احکام:-

مسئلہ آحناف کے نزدیک کنواں چھوٹے حوض کے قائم مقام ہے، جن چیزوں سے چھوٹے حوض کا پانی فاسد ہو جاتا ہے (ناپاک یا وضو غسل کے قابل نہیں رہتا) انہی چیزوں سے اس کا پانی بھی فاسد ہو جاتا ہے۔

(قاضی خان، ج ۱، ص ۵)

مسئلہ گندے پانی کی غرقی کو کنواں بنا لیا، اگر اسے ارتقا فراخ و وسیع اور گہرا کر لیا جہاں تک نجاست نہیں پہنچتی تو وہ ناپاک ہوگا اگر صرف گہرا کیا اور ارد گرد سے وسیع نہ کیا تو گہرا کیا ہوا جھتہ ناپاک ہوگا اور اس کی وہ اطراف جو نجس تھی بدستور نجس ہی رہیں گی۔

(قاضی خان، ج ۱، ص ۵)

مسئلہ کنواں ناپاک ہو گیا، اسی حالت میں پانی اتر کر ختم ہو گیا، پھر پانی نکل آیا تو اب ناپاک ہوگا۔

(قاضی خان، ج ۱، ص ۵)

وضاحت پانی کا اتر کر ختم ہو جانا اس کے نکالنے کے قائم مقام ہو جائے گا۔

(قاضی خان، ج ۱، ص ۵)

مسئلہ: کنویں سے بیس ڈول نکالنے واجب تھے، دس ہی نکالے کہ پانی ختم ہو گیا پھر پانی پھوٹ پڑا تو اب مزید پانی نہ نکالا جائے گا، کنواں اُن دس ڈول نکالنے سے پاک ہو گیا۔
(قاضی خان، ج ۱، ص ۵)

مسئلہ: گندے پانی کی غرقی اور کنویں کے درمیان اتنا فاصلہ ہونا چاہئے کہ نجاست کا اثر کنویں میں ظاہر نہ ہو۔
(قاضی خان، ج ۱، ص ۵، درمختار مع شامی، ج ۱، ص ۲۲۱، ۲۲۲)

وضاحت: گندے پانی کی غرقی اور کنویں کے درمیان فاصلہ کی مقدار کا اعتبار نہیں، نجاست نہ پہنچنے کا اعتبار ہے، فاصلہ زمین کی تختی اور ترمی کے باعث کم و بیش ہو سکتا ہے۔
(قاضی خان، ج ۱، ص ۵)

مثلاً کسی نرم جگہ پر گندے پانی کی غرقی اور کنویں کے درمیان دس ہاتھ کا فاصلہ ہے اور نجاست کا اثر کنویں میں پایا جاتا ہے تو کنواں ناپاک ہے اور کسی سخت جگہ پر دونوں کا فاصلہ ایک ہاتھ لیکن نجاست کا اثر کنویں میں نہیں پایا جاتا تو کنواں پاک ہوگا۔
(عالم گھریہ، ج ۱، ص ۳۵)

مسئلہ: باطنہارت آدمی، اگر کنویں میں ڈول وغیرہ کی تلاش یا ٹھنڈک حاصل کرنے کی غرض سے داخل ہوا، اس کے اعضاء پر کوئی نجاست نہیں، زندہ نکل آیا تو پانی فاسد نہ ہوگا، یعنی وہ پاک ہے، اس سے وضو غسل کیا جاسکتا ہے۔
(قاضی خان، ج ۱، ص ۵)

مسئلہ: اگر بھیڑ بکری وغیرہ کنویں میں گر پڑی (اس کے جسم پر نجاست کا ہونا یقینی نہ ہو) اور زندہ نکال لی گئی تو بھی کنواں پاک ہے۔
(قاضی خان، ج ۱، ص ۵، شامی، ج ۱، ص ۳۱۳)

وضاحت: اس صورت میں بہتر یہ ہے کہ بیس ڈول نکال دیئے جائیں، یہ حکم صرف اطمینان قلب کے لئے ہے (ورنہ کنواں پاک ہے) اسے پاک کرنے کے لئے نہیں۔
(قاضی خان، ج ۱، ص ۵، شامی، ج ۱، ص ۳۱۳)

مسئلہ: گدھایا چتر کنویں میں گر پڑے اور زندہ نکال لئے گئے تو اس کا حکم بھی بھیڑ بکری کا سا ہے۔
(قاضی خان، ج ۱، ص ۵، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۳)

وضاحت: یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ پانی ان کے منہ تک نہ پہنچا ہو، اگر ان کا منہ پانی میں ڈوبا ہو تو تمام پانی نکالا جائے گا۔
(قاضی خان، ج ۱، ص ۵، شامی، ج ۱، ص ۳۱۳)

مسئلہ: جن چنویں کا گوشت کھایا جاتا ہے جیسے اونٹ، گائے، پرندوں اور بندھی ہوئی مرغی اگر کنویں میں گر پڑے تو اس کا حکم بھی بھیڑ بکری کی طرح ہے۔
(قاضی خان، ج ۱، ص ۵، شامی، ج ۱، ص ۲۱۳)

مسئلہ

کھلی مُزغی جو گندگی وغیرہ بھی کھاتی ہے، نیز گھروں میں رہنے والے جانور جیسے چوہا، سانپ اگر کنویں میں گر پڑیں اور زندہ نکال لئے جائیں تو احتیاطاً اس سے وضو نہ کیا جائے جب تک دس یا زیادہ (بیس تک) ڈول نہ نکال لئے جائیں، اگر بغیر پانی نکالے کسی نے وضو کر لیا تو جائز ہوگا۔ (قاضی خان، ج ۱، ص ۵)

وضاحت

یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ ان کے مُنہ اور جسم پر نجاست کا ہونا یقینی نہ ہو، اگر نجاست کے ہونے کا یقین ہو تو سارا پانی نکالا جائے گا۔

مسئلہ

بچہ (جو نجاست اور طہارت میں تمیز نہیں رکھتا) نے اپنا ہاتھ کنویں کے پانی میں داخل کر دیا تو اس کا حکم یہی ہے۔ (قاضی خان، ج ۱، ص ۵)

مسئلہ

کنویں میں نجاست گر پڑی اگر چہ خفیفہ ہو یا پیشاب اور خون کا ایک قطرہ ہی ہو تو سارا پانی نکالا جائے گا۔ (درمختار مع شامی، ص ۲۱۱)

وضاحت

نجاست خفیفہ اگر بدن یا کپڑے پر لگے تو چوتھائی حصہ تک مُعاف ہے، جس کی تفصیل گذر چکی، پانی کے بارے میں خفیفہ اور غلیظ کا حکم ایک ہے، یعنی نجاست خفیفہ کی قلیل مقدار بھی پانی کو ناپاک کر دیتی ہے۔

وضاحت

مُردہ جانور کے گوشت کا مکمل نجاست ہوتا ہے اگر پانی میں گر پڑے تو پورا پانی نکالنا ضروری ہے۔ چوہے کی کئی ہوئی دم کنویں میں گر پڑی تو پورا پانی نکالنا واجب ہے۔

مثال

اگر دم کٹے ہوئے مقام پر منوم وغیرہ لگا دی جائے جس سے نجاست کی ترنی پانی میں نہ ملے تو وہ دم سالم چوہے کے حکم میں ہوگی۔ (درمختار مع شامی، ج ۱، ص ۲۱۱)

وضاحت

جس پانی میں نجاست خفیفہ مل جائے تو اس پانی کا حکم نجاست خفیفہ کا نہیں ہوتا۔ (شامی، ج ۱، ص ۲۱۱)

وضاحت

بلکہ نجاست غلیظ کا سا ہوتا ہے۔ پہلے گذر چکا کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب نجاست خفیفہ ہے اور جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا ان کا پیشاب نجاست غلیظ۔

مسئلہ

جن جانوروں میں خون ہوتا ہے اور وہ پانی میں پییدہ ہوئے ہوں اگر کنویں میں دُوب کر مر جائیں اور مچھول

جائیں یا پھٹ جائیں یا کنویں سے باہر مر کر پھول جائیں یا پھٹ جائیں اور پھر کنویں میں گر پڑیں تو کنویں کا سارا پانی نکالا جائے گا۔
(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۱، ۲۱۲)

وضاحت (۱): کنویں سے مزارا یا کنواں ہے جس میں پانی کی سطح دودزدہ نہ ہو۔

(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۱، مرقی الفلاح شرح نورالابضاح علی هامش طحطاوی، ص ۲۱)

وضاحت (۲): پھول جانے سے مزارا سونج جانا اور متورم ہونا ہے اور پھٹ جانے سے مزارا ٹکڑے ہو جاتا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۲)

وضاحت (۳): جسم سے بال یا پر جھڑ جائیں تو بھی یہی حکم ہے۔
(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۲)

وضاحت (۴): پانی نکالنے سے پہلے مزارا جو نور یا نجاست کا نکالنا (اگر نکالنا ممکن ہو) ضروری ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۲)

وضاحت (۵): چوہا وغیرہ پانی سے باہر مر گیا اور شوکھ گیا پھر پانی میں گر تو بھی سارا پانی نکالا جائے گا۔

(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۱)

وضاحت (۶): جن جانوروں میں بے والا خون نہیں ہوتا جیسے کھٹل، بکھی، بھڑ، پتھو، بکری، جوں، پتھو وغیرہ نیز وہ

جانور جو پانی میں پیدا ہوں کیڑا، آبی کتا، آبی خنزیر، آبی مینڈک اگر پانی میں مر جائیں تو پانی ناپاک نہ ہوگا، آبی مینڈک اور غیر آبی مینڈک میں فرق یہ ہے کہ آبی مینڈک کی انگلیوں کے درمیان جھلی ہوتی ہے۔

(طحطاوی علی مرقی الفلاح، ص ۲۳)

مسئلہ: مسلمان میت غسل سے قبل کنویں میں گر پڑی تو پانی ناپاک ہو جائے گا (اور سارا پانی نکالنا ضروری ہے) اگر غسل کے بعد کنویں میں گر پڑی تو کنواں پاک رہے گا۔
(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۱)

وضاحت: شہید (جسم پر موجود خون سمیت) قلیل پانی (کنویں یا چھوٹے تالاب) میں گر پڑا تو وہ ناپاک نہ ہوگا، اگر اس کے جسم سے خون بہے اور پانی میں ملے تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔
(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۲۳)

مسئلہ: کافر کی میت نہلانے کے بعد یا پہلے کنویں میں گر پڑے تو کنواں ناپاک ہو جائے گا۔
(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۱)

وضاحت (۱): موت سے انسان کا جسم ناپاک ہو جاتا ہے، مومن غسل سے پاک ہو جاتا ہے، کافر غسل کے باوجود ناپاک ہی رہتا ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۲)

وضاحت (۲): غسل ساقط ہوا، اگر پینڈائش کے وقت رویا چلایا (یا زندگی کے آثار غشوس ہوئے) تو اس کا حکم بڑے آدمی کی مانند ہے، (یعنی واذن یا ان میں سے کوئی ایک منومن ہے تو وہ غسل کے بعد پاک ہو جائے گا ورنہ ناپاک ہی رہے گا اگرچہ نہلا یا جائے) اور اگر نہ رویا چلایا تو ناپاک ہے اگرچہ غسل دیا جائے۔ (شامی، ج ۱، ص ۲۱۲)

وضاحت (۳): مسلمان نہیت کو غسل سے پہلے یا کافر نہیت کو غسل سے پہلے یا بعد اٹھائے ہوئے نماز ادا کی نماز نہ ہوگی۔ (شامی، ج ۱، ص ۲۱۱، ۲۱۲)

مسئلہ: اگر کوئی ناپاک چیز جیسے ناپاک کپڑا یا لکڑی کنویں میں گر کر گرم ہو جائے تلاش کے باوجود نہ بل سکے تو ایسی صورت میں پانی اتنا نکالیں کہ کنویں میں موجود پانی سے آدھا ڈول ہی بھر سکے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۱۲)

وضاحت (۴): اگر نجاست (مثلاً مژدہ گوشت کا ٹکڑا وغیرہ) کنویں میں گر کر گرم ہو جائے تو بھی یہی حکم ہے۔ (العبریر المختار علی ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷)

وضاحت (۲): اگر (پورا پانی نکالنا ممکن نہ ہو کہ) نکالنے سے پانی بڑھتا رہے تو ایسی صورت میں نجاست کے وقت جتنا پانی کنویں میں موجود تھا اتنی مقدار پانی کی نکالنا واجب ہے، اگر اتنی مقدار نکالنے کے بعد اتنا پانی بچ رہے کہ ڈول پورا بھر جائے یا اتنا زیادہ ہو کہ دس ڈول اوپر نیچے رکھے ہوئے اس میں دُوب جائیں تو کنواں پاک ہے۔ (جدالمختار علی ردالمحتار، ج ۱، ص ۱۳۵)

وضاحت (۳): پانی کا مسلسل نکالنا طہارت کے لئے شرط نہیں۔

مثال: کنویں سے کل پانی نکالنا واجب تھا، ایک دن کچھ پانی نکالا، اگلے روز پھر اتنا ہی ہو گیا جتنا نکالنے کے آغاز پر تھا تو اب (سارا پانی نکالنے کی ضرورت نہیں ناپاکی کے وقت جتنا پانی تھا اس سے پہلے روز کا نکالا ہوا پانی منہا کر کے) باقی پانی نکالا جائے۔ (ردمختار مع شامی، ج ۱، ص ۲۱۳، ۲۱۲)

مسئلہ: جتنا پانی نکالنا واجب تھا نکال دیا گیا تو اب ڈول، برتنی، چرخہ، پانی نکالنے والے کے ہاتھ (وغیرہ) سب پاک ہو گئے۔ (شامی، ج ۱، ص ۲۱۲)

وضاحت: جب کسی چیز کی نجاست کسی دوسری چیز کی نجاست کے تابع ہو، اگر اصل پاک ہو جائے تو تابع چیز بھی پاک ہو جائے گی، اس کی کئی ایک مثالیں ہیں، چند ایک درج ذیل ہیں۔

مثال (۱): مکے میں شراب ہو تو منکا شراب کی وجہ سے ناپاک ہے اگر وہ شراب برزکہ بن جائے تو برزکہ چونکہ پاک ہے لہذا برتن بھی پاک ہو جائے گا۔
(شامی، ج ۱، ص ۲۱۲)

مثال (۲): استنجاء کے وقت نخل نجاست کی نجاست کے باعث ہاتھ نجس ہوا، جب دھونے کے بعد نخل نجاست پاک ہوا تو نخل ہاتھ بھی پاک ہو جائے گا۔
(شامی، ج ۱، ص ۲۱۲)

مثال (۳): ہاتھ پر تر نجاست تھی، نوٹے کے دُستے کو پکڑا وہ بھی ناپاک ہو گیا جب ہاتھ پر تین بار پانی بہایا اور وہ پاک ہو گیا تو ہاتھ میں تھا ماہو اُدستہ بھی پاک ہو گیا۔
(شامی، ص ۲۱۳)

مسئلہ: کنویں میں اُونٹ یا بکری کی میڭگیاں گر پڑیں، اگر وہ کثیر تعداد میں ہیں تو کنواں ناپاک ہو جائے گا، اگر قلیل تعداد میں ہوں تو پاک رہے گا۔
(عالم گجریہ، ج ۱، ص ۲۳)

وضاحت (۱): کثیر اُن وقت شمار ہوں گی جب دیکھنے والا انہیں کثیر سمجھے۔
(عالم گجریہ، ج ۱، ص ۲۳، شامی، ج ۱، ص ۲۲۱)

وضاحت (۲): سالم، ٹوٹی ہوئی، تر اور سُکھی سب کا حکم ایک ہے۔
(عالم گجریہ، ج ۱، ص ۲۳، شامی، ج ۱، ص ۲۲۱)

وضاحت (۳): لیند، ٹوٹر اور میڭگیوں کا حکم یکساں ہے۔
(عالم گجریہ، ج ۱، ص ۲۳)

وضاحت (۴): صخر اَوں اور شہرؤں کے کنوؤں کا حکم ایک جیسا ہے۔
(عالم گجریہ، ج ۱، ص ۲۳، شامی، ج ۱، ص ۲۲۱)

وضاحت (۵): مسئلہ اور وضاحتوں میں مُنذر ج اَشیاء (لیند اور ٹوٹر) اگرچہ نجس ہیں لیکن کنویں کے پاک ہونے کا حکم ضرورت کی بنا پر ہے، جہاں جہاں ضرورت اور ابتلائے عام ہو گا ان کی موجودگی کے باوجود چیز کی نجاست کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔

مثال: دُودھ دوہتے وقت دُودھ میں بکری نے چند میڭگیاں کر دیں ان کے نوٹے اور دُودھ میں ان کا رنگ شامل ہونے سے قبل نکال دی گئیں تو دُودھ پاک ہے، اگر دُودھ میں پھٹ گئیں یا دُودھ میں ان کا رنگ شامل ہو گیا تو دُودھ ناپاک ہو جائے گا۔
(درمختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۱)

مسئلہ: کُبوٹر، چر یا وغیرہ پرندوں جن کا گوشت کھانا جاتا ہے نیز شکاری پرندوں کی بیٹ اور چوہے اور بلی کا پیشاب

اگر کنویں میں پڑ جائیں تو کنواں ناپاک نہ ہوگا، ناپاک غبار کے پڑنے سے بھی کنواں ناپاک نہیں ہوتا۔
(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۰)

وضاحت (۱): مرنی اور بطح کی ہیئت کا یہ حکم نہیں، وہ ناپاک ہیں۔

وضاحت (۲): پانی کا پیشاب اگر برتن کو لگ جائے تو ناپاک ہو جائے گا، اگر کسی اور چیز کو لگے تو معاف ہے۔

(شامی، ج ۱، ص ۲۲۰)

وضاحت (۳): چوہا پانی سے بھاگ بھاگ پانی کتے سے بھاگ رہی تھی یا بھیڑ بکری درندے سے بھاگ رہے تھے کہ

کنویں میں گر پڑے اور زندہ نکال لئے گئے تو کنواں ناپاک نہ ہوگا۔ (درمختار شامی، ج ۱، ص ۲۱۲)

ہاں تنکین قلب کے لئے چند ذول نکال دیئے جائیں جن کی تفصیل مذکور ہو چکی ہے۔

ناخن کی مقدار کے برابر انسانی گوشت یا چمڑا پانی میں گر پڑا تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے اگر اس سے کم ہو تو

ناپاک نہیں ہوتا، اگر انسانی ناخن گرے تو پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ (طحاوی علی مرقی الفلاح، ص ۲۲)

(پانی یا) کسی مانع میں مرنی کے پیٹ سے تازہ آندا یا بکری کے پیٹ سے اس کا بچہ گر پڑے اگرچہ ان پر

رطوبت ہو تو وہ ناپاک نہیں ہوتا۔ (طحاوی علی مرقی الفلاح، ص ۲۳)

وضاحت (۱): اگر ان پر کسی نجاست کا ہونا یقینی ہو تو پانی وغیرہ ناپاک ہو جائے گا۔ (طحاوی علی مرقی الفلاح، ص ۲۳)

وضاحت (۲): اکام اعظم قدس سرہ ان کے نزدیک ان کے مخرج کی رطوبت ناپاک نہیں ہوتی۔

(طحاوی علی مرقی الفلاح، ص ۲۳)

وضاحت (۳): مرنی کے آندے اگر بغیر دھوئے اُبال لئے جائیں تو برتن اور پانی ناپاک نہ ہوگا اگر ان پر کوئی نجاست

ہیئت یا نخون وغیرہ ہو تو ناپاک ہو جائے گا۔

کنویں میں چوہا، چڑیا، مینڈک، بھجگا اور چھپکلی میں کوئی سنا جانور گرلا اور مر گیا تو میں سے تیس ذول پانی نکالا

(قدوری، ص ۱۱)

جائے گا۔

وضاحت (۱): تیس ذول نکالنا واجب اور تیس نکالنا مستحب ہے۔

(شرح نقایہ ملا علی قاری و شرح نقایہ البانی، ج ۱، ص ۵۳)

وضاحت (۲): مُرَدَّہ جانور پہلے نکالا جائے پھر پانی نکالا جائے اگر مُرَدَّہ جانور پانی میں ہو اور پانی نکال دیا جائے تو کنواں پاک نہ ہوگا۔
(مراقی الفلاح و طحطاوی، ص ۲۲)

وضاحت (۳): مذکورہ بالا حکم شَبّ ہے جب جانور مُرنے کے بعد پُھولا یا پُھٹا نہ ہو، اگر پُھول یا پُھٹ جائے تو اس کا حکم ذکر ہو چکا کہ سارا پانی نکالا جائے گا۔

وضاحت (۴): جو جانور جسم میں ان جانوروں کی مانند ہو اس کے مُرنے کی صورت میں اتنا ہی پانی نکالا جائے گا۔

وضاحت (۵): جو جانور پانی سے باہر مر جائے اور بعد میں کنویں میں گرنے پڑے اس کا حکم بھی یہی ہے۔

(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۲۳)

وضاحت (۶): ان جانوروں کے جسم کا کٹا ہوا کوئی حصہ جس پر اس کے جسم کی نجس رطوبت خون وغیرہ لگا ہو کنویں میں گرے یا وہ جانور زخمی ہوں تو سارا پانی نکالا جائے گا۔

مسئلہ: اگر کنویں میں کبوتر، مُرنغی اور بلی میں سے کوئی جانور گر کر مر جائے تو چالیس سے پچاس ڈول پانی نکالا جائے گا۔
(قدوری، ص ۱۱)

وضاحت (۷): بعض کُتب میں مذکورہ بالا صورت میں چالیس سے ساٹھ ڈول نکالنے کا حکم ہے۔

(ملاحظہ ہو، مینة المصلیٰ اور اس کی شرح صغیری و کبیری، ص ۵۷)

نقایہ اس کی شرح از ملا علی قاری و ملا الیاس، ص ۵۳، مراقی الفلاح و طحطاوی، ص ۲۲

وضاحت (۸): مذکورہ بالا صورتوں میں چالیس ڈول نکالنا واجب اور پچاس یا ساٹھ ڈول نکالنا مُستحب ہے۔

(مراقی الفلاح علی هامش طحطاوی، ص ۲۲)

نوٹ: مسئلہ بالا کی وضاحت ۶۵۲ کا تعلق اس مسئلہ کے ساتھ بھی ہے۔

مسئلہ: کنویں میں اگر کُٹا، بکری یا آدمی ڈوب کر مُر جائے تو سارا پانی نکالا جائے گا۔
(قدوری، ص ۱۱)

مسئلہ: جو جانور جسامت میں چُو ہے اور مُرنغی کے ذمیان ہیں وہ چُو ہے کے حکم میں ہیں اور جو مُرنغی اور بکری کے ذمیان میں ہیں وہ مُرنغی کے حکم میں ہے۔
(عالمگیریہ، ج ۱، ص ۲۳)

وضاحت (۹): کنویں سے پانی نکالنے کے حکم کے لئے مرنے والے جانوروں کی تین جناساتیں مُعیار ہیں۔

- (۱) چُؤ ہایا اس کے قریب جسامت والا جانور..... نہیں سے نہیں ڈول
(ب) مُرغی اور اس کے قریب جسامت والا جانور..... چالیں ساٹھ ڈول
(ج) بکری اور اس سے بڑا جانور..... سارا پانی۔

وضاحت (۲): جو جانور دو جسامتوں کے درمیان کی جسامت کا ہے اس کا حکم کم جسامت والے جانوروں کا سا ہوگا۔

(عالم گویہ، ج ۱، ص ۲۳)

مثال (۱): جو جانور جسامت میں چُؤ ہے سے بڑا اور مُرغی سے چھوٹا ہو اس کا حکم چُؤ ہے جیسا (۲۰ تا ۳۰ ڈول لے گا) ہوگا۔

(عالم گویہ، ج ۱، ص ۲۳)

مثال (۲): جو جانور جسامت میں مُرغی سے بڑا اور بکری سے چھوٹا ہو اس کا حکم مُرغی جیسا (۳۰ تا ۶۰ ڈول نکالے جائیں گے)۔

(البحر الرائق ومنحة الخالق، ج ۱، ص ۱۱۹)

وضاحت: ایسی صورت میں چھوٹے جانور کا حکم بڑے جانور کے حکم میں داخل ہو جائے گا۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۹۹)

یعنی اس کا اپنا حکم نہیں ہوگا صرف بڑے جانور کا حکم ہوگا۔

دو چُؤ ہے ایک چُؤ ہے کے حکم میں ہیں، تین سے پانچ تک تلی کے حکم میں، چھ (اور اس سے زائد) کتے کے حکم

میں ہیں، دو بلیاں ایک بکری کے حکم میں ہیں۔ (البحر الرائق ومنحة الخالق، ج ۱، ص ۱۱۹، رد المحتار، ۲۱۷)

اگر کسی کنویں کا کوئی مخصوص ڈول ہے تو اسی سے مطلقاً تعداد نکالی جائے گی اور اگر مخصوص ڈول نہ ہو تو ایسا

ڈول مُراد ہے جس میں ایک صاع (تقریباً پندرہ سیر) پانی سما سکے۔ (در مختار مع رد المحتار، ۲۱۷)

کنواں پاک کرنے کے لئے شرعاً مقرر ڈول سے بڑا یا چھوٹا ڈول استعمال کیا گیا تو اتنے ڈول نکالے جائیں

کہ شرعاً مقررہ ڈول کی مقدار پانی نکل جائے۔ (در مختار مع رد المحتار، ج ۱، ص ۲۱۷)

مثال (۱): کنویں کا مخصوص ڈول دو سیر کا ہے، اس میں چُؤ ہا مر گیا، ایسے ڈول سے پانی نکالا جس میں صرف ایک سیر

پانی سہاتا ہے تو اب چالیں سے ساٹھ ڈول نکالے جائیں گے۔

مثال (۲): کنویں کا مخصوص ڈول دو سیر کا ہے، اس میں چُؤ ہا مر گیا ایسے بڑے ڈول سے پانی نکالا جس میں چالیں

سیر یا زیادہ پانی سہاتا ہے تو اب ایک ڈول نکالنا کفایت کرے گا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۱۷)

مسئلہ: کنویں کے پاک ہونے کے لئے ہر ڈول کا (نائب بھرا ہوا نکلا شرط نہیں بلکہ) نصف سے زائد بھرا ہونا کافی ہے۔

(درمختار مع رد المحتار، ج ۱، ص ۲۱۳)

وضاحت: بعض اوقات ڈول ایک جانب جھکا ہوتا ہے، بعض اوقات اس میں سوراخ ہوتے ہیں ان سے پانی بہتا رہتا ہے اور بعض اوقات پھکونوں کے باعث پانی گزر جاتا ہے۔

مسئلہ: کنویں میں کوئی جانور مرا ہوا پایا گیا جو کہ پھولا یا پھٹنا ہوا نہیں ہے یا ایسا جانور پایا گیا جو مرنے کے بعد پھول یا پھٹ چکا ہے اور معلوم نہیں کہ کب وہ گرا ہے تو جب سے کنویں میں وہ دیکھا گیا اس وقت سے کنواں ناپاک شمار ہوگا، اسی پر فتویٰ ہے۔

(درمختار مع رد المحتار، ج ۱، ص ۱۲۹)

اور اسی میں لوگوں کے لئے نرمی ہے۔

(جد الممتار، ج ۱، ص ۳۱۸)

مسئلہ: کنویں سے سارا پانی نکالنا واجب ہو گیا لیکن سازا پانی نکالنا ناممکن یا مشکل ہے، کیونکہ کنواں چشتہ دار ہے تو اب نکالنے کی ابتداء کے وقت جتنا پانی موجود تھا اتنی مقدار پانی کی نکالنا کافی ہے، اس کے بارے میں دو عادل مزدوروں کے قول کا اعتبار کیا جائے گا، جنہیں پانی کی مقدار کی پہچان میں بصیرت ہو۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۱۳، عالمگیری، ج ۱، ص ۲۳)

مثال کے طور پر وہ کہیں کہ اس کنویں میں ایک ہزار ڈول پانی ہے تو ہزار ڈول پانی نکالنے سے کنواں پاک ہو جائے گا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۱۳)

فصل جائداروں کے جھوٹے کے احکام:-

مسئلہ: انسان کا جھوٹا پاک ہے۔

(کنز الدقائق مع البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۲۶)

اس کا لعاب ذہن پاک ہے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۲۶)

یعنی اس سے ناپاک اشیاء پاک ہو سکتی ہیں۔

وضاحت (۱): پاک، مجنسی، حیض والی عورت، نفاس والی عورت، مکین، مغمّر، مسلمان، کافر، مرد، عورت تمام انسانوں کا

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۲۶)

جھوٹا پاک ہوتا ہے۔

وضاحت ۲: عورتوں کا جھوٹا، مردوں کے لئے اور مردوں کا جھوٹا، عورتوں کے لئے اگرچہ پاک ہے لیکن زہد، زوج اور محرم مردوں اور عورتوں کے علاوہ دوسروں کا جھوٹا مکروہ ہے اور یہ کراہت غیر محرم کے جھوٹے سے لذت حاصل کرنے کے باعث ہے۔
(البحر الرائق ومنحة الخالق، ج ۱، ص ۱۲۶)

وضاحت ۳: آمزدہ جام سے نجاست بنوانا مکروہ ہے جبکہ سر منڈوانے والا اس کے باعث لذت بخش کرے۔
(ضامی، ج ۱، ص ۲۲۲)

آمزدہ سے مالش کرنا ہاتھ پاؤں دہونا بھی مکروہ ہے۔
(ضامی، ج ۱، ص ۲۲۲)

وضاحت ۴: شرابی نے شراب پینے کے متصل بعد منہ لگا کر جھوٹا کیا تو اس کا جھوٹا ناپاک ہو جائے گا اگر شراب پینے کے بعد اتار کارہا کہ اس کا منہ لعاب دہن سے دہل کر پاک ہو گیا تو اس کا جھوٹا پاک ہوگا۔
(البحر الرائق مع منحة الخالق، ج ۱، ص ۱۲۶)

وضاحت ۵: شرابی کے جھوٹے کی نجاست شراب کے باعث ہے جو کہ ناپاک ہے، اسی طرح کسی اور وجہ سے اس کا منہ ناپاک ہو گیا مثلاً آدمی کے منہ میں زخم لگا جس سے خون بہہ رہا ہے اگر اس حالت میں کسی چیز کو جھوٹا کیا وہ ناپاک ہو جائے گی۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۲۶)

وضاحت ۶: جہنم کے کسی عضو پر نجاست لگ گئی کسی نے اسے چاٹ لیا کہ نجاست کا اثر بدن سے زائل ہو گیا تو وہ عضو پاک ہو جائے گا۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۲۷)

نوٹ: کسی صحیح العقل آدمی سے اس حرکت کی توقع نہیں کی جاسکتی، بالفرض اگر کوئی داریفتہ یا نادانیتہ ایسا کر لے تو اس کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

وضاحت ۷: بچے نے ماں کے پستان پر تے کی، پھر اسے چوسا کہ اس سے تے کا اثر زائل ہو گیا تو پستان پاک ہو گیا۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۲۷)

نوٹ: تے ناپاک ہوتی ہے، ماؤں کو چاہئے کہ ایسی صورت میں اپنے پستان پاک کر کے بچوں کو دودھ پلائیں، پاک و ناپاک، حرام و حلال اشیاء کا بچے کے اخلاق اور مستقبل پر بہت گہرا اثر پڑتا ہے۔

وضاحت (۸): شرابی کی مونچھیں لمبی ہوں، (اور شراب نوشی کے وقت شراب سے آلودہ ہوں) اگر چہ دیر کے بعد پانی پئے تو پانی ناپاک ہو جائے گا کیونکہ مونچھوں کے لمبے بال زبان سے پاک نہیں ہوتے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۹): کافر اعتقادی برائے۔ سہ ناپاک ہیں، قرآن مجید میں ہے ”إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ“ ایسی وجہ سے ان سے دُستِ نہ میل جول اور ان کے ہمراہ کھانے پینے سے بچ کرنا چاہئے۔

وضاحت (۱۰): پاک جھوٹا مطلق پانی کے قائم مقام ہے۔

(قاضی خان، ج ۱، ص ۱۰)

مسئلہ: گھوڑے اور جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے کا جھوٹا پاک ہے۔

(کنز الدقائق)

وضاحت: جن جانداروں کا گوشت پاک ہے ان کا جھوٹا بھی پاک ہے، کیونکہ لعابِ دہن گوشت سے ہی پییدا ہوتا ہے، انسان کا گوشت اس کے اجترام اور گھوڑے کا گوشت آگ و جہاد ہونے کے سبب کھانے کی ممانعت ہے، یہ ممانعت گوشت کے ناپاک ہونے کے باعث نہیں۔

(شرح نقایہ ملا علی قاری، ج ۱، ص ۵۶)

وضاحت (۲): وہ چوپائے اور پرندے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا جھوٹا پاک ہے۔

وضاحت (۳): وہ جانور (جیسے کھلی مرغی، گائے، اونٹ، بکری وغیرہ) جو صرف نجاست ہی کھاتے ہوں ان کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے اگر غیر مکروہ پانی موجود ہو تو ان کا جھوٹا مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں، اگر یہ کھلے جانور پاک ناپاک دونوں طرح کی اشیاء کھاتے ہوں یا ان کو زیادہ تر پاک چارہ دیا جاتا ہو تو ان کا جھوٹا پاک ہے۔

(مراقی الفلاح، طحطاوی، ص ۱۸)

وضاحت (۴): گھوڑی کا دودھ حلال ہے۔

(منحجہ الخالق علی هامش، البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۲۷)

وضاحت (۵): نجاست کھانے والے جانوروں کے منہ کی طہارت کا اگر یقین ہو تو جھوٹا پاک ہے اور اگر نجاست کا یقین ہے تو جھوٹا ناپاک ہے۔

(شامی، ص ۲۲۳)

وضاحت (۶): اگر کثرت سے نجاست کھانے کے باعث اس کے گوشت میں بدبو تنزیہت کر چکی ہو تو اس کا جھوٹا مکروہ ہے، ایسے جانور کا گوشت نہ کھایا جائے اور نہ دودھ پیا جائے، اس کی قربانی نہ کی جائے، اس حالت

میں اس کی فروخت اور بیہ نکر وہ ہے، اس کی پہچان یہ ہے کہ اس کے قریب آنے سے بڑھتی ہے۔

(شامی، ج ۱، ص ۲۲۳)

وضاحت ۱: بند بوندار گوشت والے جانور کو باندھ کر رکھا جائے (یہاں تک کہ وہ بند بوند ہو جائے تو اس کا گوشت، دودھ،

قربانی وغیرہ جائز ہو جاتی ہے) مرغی کو تین دن، بکری کو چار دن، گائے اور اونٹ کو دس دن باندھ رکھنے (اور

دیں انہیں خوراک دینے) سے بند بوند ہو جاتی ہے۔ (ردالمحتار، ص ۲۲۳)

مرغی کو باندھ رکھنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ اس کے گوشت میں بند بوند پیدا نہیں ہوتی۔ (طحاوی، ص ۱۸)

یہی مشاہدہ ہے، لہذا مرغی کو باندھ کر رکھنے کی ضرورت نہیں۔

شکاری پرندوں اور گھروں میں بسنے والے جانوروں کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے۔

(درمختار مع ردالمحتار، ص ۲۲۳)

وضاحت ۱: شکاری پرندے جیسے شکر، باز، چیل، بگدھ اور کوا وغیرہ کیونکہ مژدرا اور نجاسات کھاتے ہیں اور اپنی

جو پنجوں سے پانی پیتے ہیں جو پاک ہوتی ہے لہذا کھلی مرغی کی مانند ان کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے۔

(نورالایضاح، مراقی الفلاح، ص ۱۹)

کیونکہ ہو سکتا ہے پانی پینے سے پہلے انہوں نے نجاست کھائی ہو۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۳)

وضاحت ۲: جس شکاری پرندے کی چونچ کے نجاست سے خالی ہونے کا یقین ہو اس کا جھوٹا پاک ہے۔

(مراقی الفلاح، ص ۱۹)

اگر شکاری پرندہ مژدرا نہ کھاتا ہو جیسے پالتو باز تو اس کے جھوٹے سے وضو جائز ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۳)

وضاحت ۳: گھر میں بسنے والے جانور (حشرات الارض) دو طرح کے ہیں۔

﴿۱﴾ جن میں بننے والا خون ہوتا ہے۔

﴿۲﴾ جن میں بننے والا خون نہیں ہوتا۔

وہ جانور جن میں بننے والا خون ہوتا ہے جیسے چوہا، سانپ اور چھپکلی ان کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہوتا ہے اور وہ

جانور جن میں بننے والا خون نہیں ہوتا جیسے کبیرا، چھٹکڑ اور پھو وغیرہ ان کا جھوٹا پاک ہے۔ (ردالمحتار، ص ۲۲۳)

وضاحت (۴): ان جانوروں کے جھوٹے کے سوا اور چیزیں مل سکتی ہو تو جھوٹا مکروہ ہے اگر نہ مل سکتی ہو تو مکروہ نہیں پاک ہے۔

(درمختار مع ردالمحتار، ص ۲۲۵)

وضاحت (۵): فقیر کے لئے ان جانوروں کے جھوٹی کی ہوئی چیزیں کھانے میں کوئی کراہت نہیں۔

(درمختار مع ردالمحتار، ص ۲۲۵)

وضاحت (۶): ان جانوروں کی جھوٹی چیز اگر کوئی مانج ہے تو اس ساری چیز کا یہی حکم ہے اور اگر وہ چیز جابد ہو تو اس

جانور کے منہ لگانے کی جگہ کا حکم یہ ہے باقی حصہ پاک ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۵)

وضاحت (۷): جس جانور کا جھوٹا مکروہ ہے اسے اٹھا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۵)

وضاحت (۸): جس کپڑے کو ایسا جھوٹا لگا ہو جو مکروہ ہے اس کا پہن کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۵)

مسئلہ: شتر، گائے اور درندے چوپایوں کا جھوٹا پاک ہے۔

(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۵)

وضاحت (۱): درندے جانور وہ ہیں جو کچلیوں سے شکار کرتے ہیں جیسے شیر، بھینر، تیندو، چیتا، لومیزی، ہاتھی، بوجو وغیرہ۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۳)

وضاحت (۲): خنزیر نجس الغنیم ہے (یعنی اس کے تمام اجزاء پاک ہیں) اور کتا نجس الغنیم نہیں۔

(مراقی الفلاح و طحطاوی، ص ۱۸)

وضاحت (۳): شکاری اور غیر شکاری کتے کا حکم یکساں ہے۔

(مراقی الفلاح مع طحطاوی، ص ۱۸)

وضاحت (۴): جنگلی بلی کا بھی یہی حکم ہے۔

(درمختار، ص ۲۲۳، مراقی الفلاح مع طحطاوی، ص ۱۸)

وضاحت (۵): پالتو بلی کا جھوٹا مکروہ شتر نہیں ہے جب کہ بغیر جھوٹے کے کوئی اور چیز مل سکے اور جب اور نہ ملے تو

کراہت نہیں۔

(مراقی الفلاح مع طحطاوی، ص ۱۸)

وضاحت (۶): بلی کے منہ پر نجاست ہونے کا وہم ہو تو مکروہ ہے کہ کوئی آدمی اسے ہتھیلی چاٹنے دے، ایسی صورت

میں نماز ادا کرنے سے پہلے اسے دھو لینا چاہئے در نہ مکروہ ہے، اگر نجاست نہ ہونے کا یقین ہے تو اس کا چاٹنا

مکروہ نہیں۔

(مراقی الفلاح و طحطاوی، ص ۱۸)

مسئلہ گدھے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے، اگر اس پانی کے بغیر کوئی پانی نہ ملے تو وضو بھی کرے اور تیمم بھی، اس کے بعد نماز ادا کرے۔
(نور الایضاح مع مراقی الفلاح و طحطاوی، ص ۱۹)

وضاحت (۱) گدھے سے مراد گھریلو گدھا ہے، اس کا جھوٹا مشکوک ہے، نہ اور مادہ اس حکم میں نیکیاں ہیں۔
(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۵)

وضاحت (۲) خوشی گدھا (جسے نور فرمایا جا رہا ہے) اس کا گوشت حلال ہے، اس کے جھوٹے میں کوئی شک نہیں (کودہ پاک ہوتا ہے) لہذا اس کے استعمال میں کوئی کراہت نہیں۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۵)

وضاحت (۳) خچر سے مراد وہ ہے جس کی ماں گدھی ہو، اگر اس کی ماں گھوڑی ہو (اگرچہ باپ گدھا ہو) تو اس کا جھوٹا پاک ہے، اسی طرح اگر کسی گائے کے پیٹ سے خچر پیدا ہو تو اس کا جھوٹا بھی پاک ہے (اور پاک کرنے والا ہے)۔
(درمختار مع ردالمحتار، ص ۲۲۵)

وضاحت (۴) حیوانات میں بچہ ماں کے تابع ہوتا ہے (جس مادہ کا جھوٹا پاک ہے) اس کے بچے کا جھوٹا بھی پاک ہے، اور جس مادہ کا جھوٹا ناپاک یا مشکوک ہے اس کے بچے کا بھی وہی حکم ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۶)

وضاحت (۵) گدھے اور خچر کا لعاب دہن طہا پر (پاک) ہے۔
(مراقی الفلاح مع طحطاوی، ص ۱۹)

(لہذا) ان کا جھوٹا بھی پاک ہے۔
(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۶)

شک ان کی طہوریت (پاک کرنے) میں ہے۔
(نور الایضاح مع درمختار و ردالمحتار، ص ۲۲۶)

وضاحت (۶) وضو اور تیمم میں سے جو پہلے کر لے درست ہے۔
(درمختار مع ردالمحتار، ص ۲۲۷)

لیکن افضل پہلے وضو کرنا ہے۔
(مراقی الفلاح مع طحطاوی، ص ۱۹)

وضاحت (۷) آخوٹ یہ ہے کہ اس جھوٹے سے وضو کرنے سے پہلے نیت کرنا واجب ہے۔
(ردالمحتار، ص ۲۲۷)

وضاحت (۸) ہر نماز میں تیمم وضو کا ہونا شرط ہے (ہر نماز کے لئے نیا وضو اور تیمم شرط نہیں) اگر کسی نے ایسے جھوٹے سے وضو کیا اور نماز ادا کی، پھر بے وضو ہوا اور تیمم کے بعد اس نماز کا اعادہ کر لیا تو جائز ہے اگر نماز ادا کرنے کے بعد بے وضو نہ ہوا تھا اور تیمم کر کے نماز ادا کر لی پھر بھی درست ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۲۷)

وضاحت (۹): کسی نے مشکوک پانی سے وضو اور تیمم کر لیا ابھی نماز ادا نہ کی کہ غیر مشکوک پاک پانی مل گیا تو پہلے پاک پانی سے وضو کرے اور پھر نماز ادا کرے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۲۷)

وضاحت (۱۰): کسی کے پاس مشکوک پانی ہے اس نے صرف تیمم سے نماز ادا کر لی، پھر وہ پانی گرا دیا تو اس پر دوبارہ تیمم کر کے نماز ادا کرنا لازم ہے، اگر اس نے پہلے پانی گرا لیا پھر تیمم کر کے نماز ادا کی تو اعادہ نہیں۔
(در مختار مع رد المحتار، ج ۱، ص ۲۲۷)

وضاحت (۱۱): (پانی نہ ہونے کے باعث) ایک شخص تیمم سے نماز ادا کر رہا ہے، دوران نماز اسے مشکوک پانی مل گیا تو نماز منکمل کرے پھر اس سے وضو کر کے نماز کا اعادہ کرے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۲۷)

مسئلہ: نمز وہ جھوٹا اگر کپڑے یا بدن پر لگ گیا اگر چہ وہ کتنا زیادہ ہو اس کی موجودگی میں نماز پڑھنا منکر وہ ہے، اس کا کھانا پینا بھی منکر وہ ہے، نیز اس سے وضو کرنا بھی مکروہ ہے۔
(منیۃ المصلی، کبیری، ص ۱۷۱)

مسئلہ: مشکوک جھوٹا جنم یا کپڑے کو لگ گیا تو نماز اس کے ساتھ درست ہے۔
(منیۃ المصلی، کبیری، ص ۱۷۱)

وضاحت: مشکوک جھوٹے کی طہارت میں کوئی شک نہیں، شک اس کی طہوریت (پاک کر سکتے کی مفت) میں ہے۔
(منیۃ المصلی، کبیری، ص ۱۷۱)

لہذا کپڑے اور بدن کو لگنے سے وہ ناپاک نہیں ہوتے۔
مسئلہ: جنس جھوٹا اگر درہم کی مقدار سے زائد بدن یا کپڑے کو لگ جائے تو نماز درست نہ ہوگی، درہم کی مقدار یا اس سے کم ہو تو اسے دھو کر نماز ادا کرنی چاہئے۔
(منیۃ المصلی و کبیری، ص ۱۷۱)

مسئلہ: ہر جانور کے پسینے کا وہی حکم ہے جو اس کے جھوٹے کا حکم ہے، مگر گدھے اور خچر کا پسینہ پاک ہے۔
(منیۃ المصلی مع کبیری، ص ۱۷۱)

وضاحت (۱۲): جس جانور کا جھوٹا ناپاک ہے اس کا پسینہ بھی ناپاک ہے، جس کا جھوٹا ناپاک ہے اس کا پسینہ بھی ناپاک ہے اور جس کا جھوٹا مکروہ ہے اس کا پسینہ بھی مکروہ ہے۔
(کبیری، ص ۱۷۱)

وضاحت (۲): گدھے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے لیکن ان کا پسینہ پاک ہے۔
(کبیری، ص ۱۷۱)

فصل دِباغَت کے مسائل :-

وضاحت (۱) دِباغَت کا معنی ہے سچے پتھرے کو رنگنا ہر وہ چیز جو پتھرے کو خراب ہونے سے روکے اور کھانے (کی قابلیت)

کی حد سے خارج کر دے اس سے دِباغَت ہو سکتی ہے۔ (فتاویٰ قاضی خان، ج ۱، ص ۱۳)

مسئلہ مُردار کی کھال دِباغَت حقیقی اور دِباغَت حکمی کے ساتھ پاک ہو جاتی ہے، لیکن خنزیر اور انسان کی کھال پاک نہیں ہوتی۔ (نور الايضاح، ص ۶۱)

وضاحت (۱) مُردار اگرچہ ہاتھی یا کتا ہو اس کی کھال بھی دِباغَت سے پاک ہو جاتی ہے، کیونکہ ہاتھی اور کتا خنزیر کی مانند نجس العین نہیں۔ (مراقی الفلاح، طحطاوی، ص ۸۹، ۹۰)

وضاحت (۲) نبی کریم ﷺ ہاتھی دانت کی سنگھنی استعمال فرماتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ یہ نجس العین نہیں، اگر یہ خنزیر کی مانند ہوتا تو آپ اس کی ہڈی کی سنگھنی استعمال نہ فرماتے۔ (مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۸۹، ۹۰)

وضاحت (۳) ہر حیوان کا ظاہر پاک ہوتا ہے، مرنے سے وہ ناپاک ہو جاتا ہے، زندگی کی حالت میں نجاست ہر جانور کے اندر ہوتی ہے جس کا حکم ظاہر پر نہیں ہوتا جس طرح کہ نمازی کے پیٹ میں نجاست موجود ہوتی ہے لیکن اس کا اثر ظاہر نہیں ہوتا (موت سے وہ ظاہر پر طاری ہو جاتا ہے) جس سے کھال کی اوپر والی طرف بھی ناپاک ہو جاتی ہے۔ (الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۹۰)

وضاحت (۴) دِباغَت حقیقی مختلف قسم کے درختوں کے پتوں، چھالوں اور پتھروں وغیرہ سے کی جاتی ہے۔

وضاحت (۵) دِباغَت حکمی مٹی ملنے، دھوپ میں سکھانے اور ہوا میں ڈالنے سے ہوتی ہے۔ (مراقی الفلاح، ص ۹۰)

وضاحت (۶) دِباغَت سے کھال پاک ہو جاتی ہے کافر کرے یا مسلمان، بچہ کرے یا بچھون، مرد کرے یا عورت (بشرطیکہ دِباغَت میں کوئی نجس چیز استعمال نہ کی ہو اگر کوئی ناپاک چیز استعمال کی ہو تو دِباغَت کے بعد اسے پاک کرنا پڑے گا)۔ (الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۹۰)

وضاحت (۷) کافر نے دِباغَت کی، ظن غائب ہے کہ اس نے ناپاک چیز سے دِباغَت کی تو اس کو دھویا جائے، کھال میں جذب ناپاک چیز مُعاف ہے۔ (الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۹۰)

وضاحت (۸) سنجاب (یا اس کے علاوہ کوئی اور دِباغَت شدہ کھال) دُوراً لُحُزب سے دُور آدمی، یہ یقین ہے کہ اسے مُردار

کی چیز بنی سے رنگا گیا ہے، دھوئے بغیر اس کو پہن کر نماز صحیح نہیں ہے، کیونکہ یہ دباغت سے پاک ہوگئی لیکن مزار کی چیز بنی سے پھر ناپاک ہوگئی، اب یہ دھونے سے پاک ہوگی، اگر وہ نچوڑے جانے کی صلاحیت رکھتی ہے تو تین دفعہ دھویا جائے گا اور ہر دفعہ دھونے کے بعد مبالغہ سے نچوڑا جائے گا اور اگر نچوڑے جانے کی صلاحیت نہیں رکھتی تو ہر دفعہ دھونے کے بعد اسے رکھا جائے گا یہاں تک کہ پانی کے قطرات ٹپکنا منقطع ہو جائیں، اس طرح دھونے سے وہ کھال پاک ہو جائے گی۔

اگر یقین ہو کہ اسے پاک چیز سے رنگا گیا ہے تو دھوئے بغیر اس کو پہن کر نماز پڑھنا درست ہے۔ اور اگر شک ہو کہ پاک چیز دباغت میں استعمال ہوئی ہے یا ناپاک تو افضل یہ ہے کہ اسے دھولیا جائے، اگر بغیر دھوئے نماز پڑھی تو جائز ہے، کیونکہ اشیاء کی اصل طہارت ہے۔ (الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۹۰)

وضاحت ۹۹: دباغت سے صرف وہ کھالیں پاک ہوتی ہیں جن کی دباغت ہو سکے، جو کھالیں دباغت کو قبول ہی نہ کرتی ہوں وہ دباغت سے پاک نہیں ہوتیں، جیسے چھوٹے سانپ، چوہے اور حرام گوشت پرندوں کی کھالیں، یہ کھالیں ذبح سے بھی پاک نہیں ہوتیں، ذبح سے وہ کھالیں پاک ہوتی ہیں جو دباغت کو قبول کرتی ہوں، جو پرندے خلال ہیں ان کا معاملہ ظاہر ہے (کہ ذبح سے ان کی کھال پاک ہو جاتی ہے)۔

(الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۹۰۔ الدر المختار، ج ۱، ص ۲۰۳)

وضاحت ۱۰۰: سانپ جو کچھ اٹارتا ہے وہ پاک ہوتی ہے۔ (الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۹۰)

وضاحت ۱۰۱: دباغت سے کھال کی اوپر کی طرف اور نیچے کی طرف دونوں پاک ہو جاتی ہیں، لہذا اس کے دونوں اطراف پر نماز ادا کی جاسکتی ہے، خلال جائز جب مرنے والے تو دباغت کے بعد اس کی کھال پاک ہو جاتی ہے، اس کا کھانا خلال نہیں۔ (الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۹۰)

وضاحت ۱۰۲: مزار کا مثلاً، آوجھری اور انتڑیاں بھی دباغت سے پاک ہو جاتی ہیں۔

(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۰۳)

وضاحت ۱۰۳: چیز غیر نجس النعین ہے، دباغت سے وہ کھال پاک ہوتی ہے جو اصل کے اعتبار سے پاک ہو (لیکن نموت کے باعث ناپاک رگھوتیں اس میں آجائیں) دباغت ان ناپاک رگھوتوں کو خارج کر دیتی ہے۔

(الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۹۰)

وضاحت (۱۳): دباغت کے بعد خنزیر کی کھال پانی میں گرنے پر پانی وہ ناپاک ہو جائے گا۔

(الفتاویٰ السراجیہ علیٰ هامش قاضی خان، ج ۱، ص ۲۳)

وضاحت (۱۵): انسان اگر چہ کافر ہو اس کی تنکیر نم کے باعث اس کی کھال سے نفع اٹھانا جائز نہیں، مسئلہ میں دباغت

کے بعد اس کی طہارت کی نفی سے مراد اس کا لازم ہے، یعنی نفع اٹھانا اور نہ دباغت کے بعد وہ پاک ہو جاتی ہے لیکن اسے کسی طور پر استعمال کر کے نفع اٹھانا جائز نہیں، اسی طرح انسانی جسم کے تمام اعضاء کا حکم ہے کہ ان سے موت کے بعد نفع نہیں اٹھایا جاسکتا ہے۔

(مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۹۰)

شرعی اعتبار سے دُرست ذبح سے خرام گوشت جائز کی کھال پاک ہو جاتی ہے، اس کا گوشت پاک نہیں ہوتا۔

(نورالایضاح مراقی الفلاح، ص ۹۱)

وضاحت (۱۶): شرعی اعتبار سے جو ذبح دُرست نہ ہو اس سے خرام گوشت جائز کی کھال پاک نہ ہوگی، جیسے بھجی، بُٹ

پرست، مُرتد، مسلمان کا حالتِ انحرام میں شکار کو ذبح کرنا یا ذبح کے وقت جان بوجھ کر کوئی بسم اللہ ترک کر دے۔

(مراقی الفلاح، ص ۹۱، ردالمختار، ج ۱، ص ۲۰۵)

وضاحت (۱۷): ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا کُتبی اختیاری ذبح کی صورت میں سینہ اور جگر دونوں کے درمیان ذبح

کرے اور اخطائی ذبح کی صورت میں جہاں سے بھی زخم لگا کر خون خارج کر دے، ذبح کے وقت اللہ کا نام لے یا

مُقبول کرنا نام نہ لے تو اس خرام گوشت جائز کی کھال پاک ہو جائے گی۔ (ردالمختار، ج ۱، ص ۲۰۵)

وضاحت (۱۸): خنزیر کی کھال شرعی ذبح سے پاک نہیں ہوتی۔

وضاحت (۱۹): حلال گوشت جائز کو ذبح کرنے سے اس کا گوشت اور پجز دونوں پاک ہو جاتے ہیں، بجز اُغین

اور وہ جائز جن کی کھالیں دباغت مُقبول نہ کرتی ہوں ذبح سے نہ کھال پاک ہوتی ہے اور نہ گوشت، اور خرام

گوشت جائز جن کی کھالیں دباغت قبول کر سکتی ہوں ذبح سے ان کی کھالیں پاک ہو جائیں گی گوشت پاک

نہ ہوگا۔ (ردالمختار، ج ۱، ص ۲۰۵)

مسئلہ: خنزیر کے سوا باقی مژدہ جانوروں کے بال، ہڈیاں، پٹھے، کھڑ، سینگ، پز، چوچ، ناخن، دودھ، دانت پاک ہیں۔

(الدر المختار، ردالمختار، ج ۱، ص ۲۰۶)

وضاحت (۱): حیوان کے جسم کا ہر وہ حصہ جس میں خون ہزارت کے ہوئے نہ ہو موت سے ناپاک نہیں ہوتا، کیونکہ نجاست خون کے جسم کے اجزاء میں بندرہ جانے کے باعث ہوتی ہے، جن اجزائے جسم میں خون پہلے ہی نہیں ان میں موت کے باعث خون بند ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا لہذا وہ نجس نہیں ہوتے۔

(نور الایضاح، مرافی الفلاح، ص ۹۱)

وضاحت (۲): ان اشیاء کے ساتھ اگر مژدار کے جسم کی چکنائٹ موجود ہو تو اس چکنائٹ کے باعث وہ ناپاک ہوں گی۔

(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۰۶)

وضاحت (۳): بال اور پراگر کاٹ لئے جائیں تو وہ پاک ہیں اور اگر اکھیڑ لئے جائیں تو ان پر چکنائٹ کے باعث وہ ناپاک ہوں گے۔

(مرافی الفلاح، ص ۹۱، رد المختار، ج ۱، ص ۲۰۶)

وضاحت (۴): اکھیڑے جانے کی صورت میں بالوں کے وہ سرے جن پر چکنائٹ موجود ہوتا پاک ہیں، (باقی پاک ہیں) ناپاک بال ناخن کی مقدار کے برابر پانی میں گر پڑیں تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

(رد المختار، ج ۱، ص ۲۰۷)

وضاحت (۵): انسانی جلد یا اس کا چھلکا یا اس کا گوشت ناخن کے برابر پانی میں گر پڑے تو پانی ناپاک ہو جائے گا، اگر کم ہو تو نہیں۔

(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۰۷)

وضاحت (۶): مچھلی کا خون پاک ہوتا ہے، کیونکہ وہ در حقیقت خون نہیں، خون خشک ہونے سے سیاہ ہو جاتا ہے اور مچھلی کا خون سفید ہو جاتا ہے۔

(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۰۷، ۲۰۸)

مسئلہ: کتا نجس العین نہیں، لہذا اس کی خرید و فروخت اور اجارہ درست ہے، کوئی آدمی اس کو مار ڈالے تو مالک کو اس کی قیمت ادا کرے گا، اس کی کھال کو رنگ کر کے جائے نماز اور ڈول بنانا جائز ہے، زندہ کتا کنویں میں گرے اور منہ پانی تک نہ پہنچے اور زندہ نکال لیا جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا، اور اگر جسم کاٹے تو جب تک منہ کی تری ان پر موجود نہ ہو وہ ناپاک شمار ہوں گے، اس کے بالوں کی طہارت اور اس کے گوشت کی نجاست میں کوئی اختلاف نہیں۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۰۸)

فصل تخری کا بیان :-

وضاحت ۱۱۰ لغت میں تخری کے معانی یہ ہیں، قلیل استعمال کو طلب کرنا، دو چیزوں میں سے اولیٰ کو طلب کرنا، تخری الامر، قصد کرنا، فضیلت دینا، تخری بالنگان، ٹھہرنا۔ (مصباح اللغات، ص ۱۳۹)

وضاحت ۱۱۱ باب طہارت میں تخری سے مراد پاک اور ناپاک کی پہچان کے لئے پوری کوشش اور ہمت صرف کرنا ہے۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۲۰)

مسئلہ پاک اور ناپاک پانی کے برتن میں مل گئے، اس طرح کہ پاک اور ناپاک برتنوں کی پہچان نہ رہے، تو اگر پاک پانی کے برتنوں کی تعداد ناپاک پانی والے برتنوں سے زائد ہے تو وضو اور غسل کے لئے تخری کی جائے گی اور اگر ناپاک پانی کے برتنوں کی تعداد پاک پانی کے برتنوں سے زائد ہے تو تخری نہ کی جائے گی، لیکن پانی پینے کے لئے دونوں صورتوں میں تخری کی جائے گی، خواہ پاک برتنوں کی تعداد زیادہ ہو یا ناپاک برتنوں کی تعداد زیادہ ہو۔ (نور الابصار و مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۲۰)

وضاحت ۱۱۲ اگر پاک پانی کے برتنوں کی تعداد زیادہ ہو تو وضو اور غسل کے لئے تخری کی جائے گی (یعنی جس شخص کو ایسی صورت درپیش ہو وہ خوب غور و فکر کرے گا، غور و فکر کے بعد جن برتنوں کے متعلق اس کا غالب گمان ہو کہ یہ پاک پانی والے برتن ہیں ان سے وضو اور غسل کرے)۔ (مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۲۰)

آئینہ یہ ہے کہ سب پانی رگراوے اور نیم کرے۔ (الاشباہ والنظائر مع الحموی، ج ۱، ص ۱۳۶)

یہ بھی آئینہ ہے کہ دونوں قسم کے پانی کو ملا دے اور چٹو پائوں کے پینے کے کام آئے۔ (مراقی الفلاح، ص ۲۰)

وضاحت ۱۱۳ اگر پاک پانی کے برتن ناپاک پانی کے برتنوں سے زیادہ نہ ہوں بلکہ دونوں قسم کے برتن تعداد میں برابر ہوں یا ناپاک پانی کے برتن تعداد میں پاک پانی کے برتنوں سے زیادہ ہوں تو وضو اور غسل کے لئے تخری نہیں کی جائے گی بلکہ ان کو ناپاک شمار کیا جائے گا اور ان کی موجودگی کے باوجود نیم کا حکم دیا جائے گا، ایسی صورت میں اگر آدمیوں کے پینے کے لئے اس پانی کی ضرورت نہیں تو اس سارے پانی کو گرایا جاسکتا ہے، یا اسے چٹو پائوں کے پینے کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے۔

(مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۲۰، الاشباہ والنظائر، ج ۱، ص ۱۳۶)

مسئلہ تین آدمیوں نے پانی کے تین برتن پائے جن میں سے ایک برتن ناپاک ہے (اور دو پاک ہیں) ہر آدمی نے

تخریج کر کے ایک ایک برتن سے وضو کر لیا (یعنی تین آدمیوں نے تین مختلف برتنوں سے وضو کر لیا) ان میں سے ہر ایک اگر اپنی اپنی نماز منفرہ طور پر پڑھے تو سب کی نماز درست ہوگی۔ (مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۲۰)

وضاحت ۱۹: تین برتنوں اور تین آدمیوں کی قید ایفاقی ہے، یہ تعداد کوئی سی ہو سکتی ہے۔ (طحطاوی، ص ۲۰)

وضاحت ۲۰: ایسے آدمیوں کی آپس میں ایک دوسرے کی ایقتداء درست نہیں کیونکہ جس پانی سے ہر دوسرے نے

وضو کیا وہ پہلے کے نزدیک ناپاک تھا تو ان میں کسی ایک کا انام بننا اس طرح ہوگا کہ گویا کہ مقتدیوں نے بے وضو امام کے پیچھے نماز ادا کی۔ (طحطاوی، ص ۲۰)

سفر میں اس کے برتن ہم سفرؤں کے برتنوں سے یا اس (کا کھانا) زردنی (وغیرہ) ان کے کھانوں سے مل گئے، اور ساتھی بھی پاس نہیں ہیں تو حالت اختیار میں بعض علماء فرماتے ہیں کہ اسے تخریج کی اجازت ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ اپنے ساتھیوں کے آنے کا انتظار کرے لیکن جب حالت اضطرار ہو تو اب تخریج کرے (ساتھیوں کے واپس آنے کا انتظار نہ کرے)۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۲۰، الاشباہ والنظائر، ج ۱، ص ۱۳۶)

ناپاک کپڑے ناپاک کپڑوں میں مل گئے، ناپاک کپڑے ناپاک کپڑوں سے تعداد میں زیادہ ہوں یا کم دونوں صورتوں میں تخریج کرے (تخریج کے بعد جو کپڑا ناپاک قرار پائے اس سے نماز پڑھے) اگر تخریج کے بعد ایک نماز ادا کر لی و دوسری نماز کے وقت اس کی تخریج میں دوسرا کپڑا ناپاک قرار پایا اور جس کپڑے سے پہلے نماز ادا کی تھی وہ ناپاک قرار پایا تو اس کی دوسری تخریج درست نہ ہوگی (یعنی اس کا اعتبار نہ ہوگا پہلی تخریج کے وقت جو کپڑا ناپاک قرار پایا وہی ناپاک شمار ہوگا)۔ (نور الابصار مع مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۲۰، الاشباہ والنظائر، ج ۱، ص ۱۳۶)

وضاحت ۲۱: (بھی حکم برتن کے بارے میں ہے، یعنی) اگر تخریج سے ایک برتن ناپاک قرار دیا، پھر دوبارہ تخریج سے دوسرا برتن ناپاک قرار دیا تو دوسری تخریج کا اعتبار نہیں بلکہ پہلا برتن ناپاک شمار ہوگا دوسری تخریج سے اسے ناپاک قرار نہیں دیا جاسکتا۔ (طحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۲۰)

قبلہ کی سمت معلوم نہیں اور نہ ہی کوئی پاس موجود ہے جس سے پوچھ لے تو اب نماز پڑھنے کے لئے جہت قبلہ مستحقین کرنے کے لئے تخریج کرے، اگر ایک بار تخریج کے بعد اس کی تخریج اسی نماز میں، یا دوسری نماز میں تبدیل ہو تو تخریج کے مطابق اپنے رخ کو تبدیل کرتا رہے۔ (مراقی الفلاح و طحطاوی، ص ۲۰)



تیمم اُمّت محمدیہ علیٰ صلابۃ الصلوٰۃ والسلام کے خصائص سے ہے، اس میں دو طرح سے رخصت ہے۔

مسئلہ

﴿۱﴾ منیٰ کو جو بظاہر تلوٰیث کا باعث ہے، اللہ رب العزت نے (اپنے کرم سے) طہارت کا ذریعہ بنا دیا۔

﴿۲﴾ تیمم میں تمام اعضاء غسل اور وضو پر مسح نہیں، بلکہ ان اعضاء کے ایک حصہ پر اقتصار کیا گیا ہے

(یعنی چہرے اور بازوؤں پر مسح کر لو مکمل طہارت حاصل ہو جائے گی)۔ (مراقی الفلاح مع الطحطاوی، ص ۶۰)

مسئلہ

تیمم کا لغوی معنی مطلقاً قصد ہے (خواہ باعظمت شیء کا قصد ہو خواہ حقیر چیز کا قصد ہو) لیکن حج معظم شیء کی جانب قصد کو کہتے ہیں، تیمم کا شرعی مفہوم یہ ہے ”پاک کرنے والی منیٰ سے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرنا“ قصد اور

ارادہ اس کے لئے شرط ہے۔

(مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ج ۶۰)

وضاحت

نا پاک زمین جب خشک ہو جائے (تو وہ پاک ہو جاتی ہے، لیکن چونکہ مُطہّر یعنی پاک کرنے والی نہیں اس لئے) اس

سے تیمم جائز نہیں۔

(الطحطاوی، ص ۶۰)

مسئلہ

تیمم کا حکم اپنے افضل کے حکم کی مانند ہے، تیمم قائم مقام اور ندب ہے اس کا افضل پانی کے ساتھ طہارت یعنی

وضو اور غسل ہے، یعنی اس کا دنیوی حکم یہ ہے کہ جو غسل اس کے بغیر ناجائز تھا اس کی موجودگی میں جائز ہو جاتا

ہے، اور اس کا آخرت سے تعلق رکھنے والا حکم یہ ہے کہ وضو اور غسل کرنے کی طرح اس پر بھی ثواب ملے گا۔

(الطحطاوی، ص ۶۰)

مسئلہ

تیمم کے مقامات (چہرے اور دونوں ہاتھوں) کا مسح کے ساتھ پورا اٹھینا (یعنی ان کا کوئی حصہ مسح سے چھوئے نہ

پائے) اس کا رکن ہے۔

(الطحطاوی، ص ۶۰)

مسئلہ

(بعض صورتوں میں یہ فرض ہے جیسے) نماز کی ادائیگی کے لئے یہ فرض ہے (بعض صورتوں میں جیسے) بے وضو کے

لئے مسجد میں داخل ہونے کے لئے مستحب ہے، اور ان صورتوں میں واجب، جن میں وضو واجب ہے۔

(الطحطاوی، ص ۶۰)

وضاحت

ظنوف کعبہ کے لئے با وضو (باطہارت) ہونا واجب ہے۔

(نور الابصار و مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۳۵)

فصل.....تیمم کی شرائط:-

وضاحت: وہ شے جو کسی کی نابینیت میں داخل نہ ہو لیکن اس کا موجود اس پر منکوف ہو جیسے نماز کے لئے طہارت، سرغوزت وغیرہ کہ نماز کی نابینیت میں داخل نہیں کیونکہ نماز کی نابینیت کے اجزاء قیام، رکوع، سجود وغیرہ ہیں لیکن طہارت اور سرغوزت وغیرہ کے بغیر نماز نہیں ہوگی۔

شرط اول، نیت:-

مسئلہ:

وضاحت (۱): (تیمم کے درست ہونے کے لئے نیت شرط ہے لیکن وضو اور غسل اگر بغیر نیت طہارت کے کر لئے تو ہو جائیں گے حدیث زاہل ہو جائے گا) کیونکہ منی (کا استعمال) تلوین کا باعث ہے، (شریعت نے بوقت ضرورت اسے مطہر یعنی پاک کرنے والی قرار دیا ہے تو) اس کے مطہر ہونے کے لئے نیت کی ضرورت ہے، اسی لئے شریعت نے تیمم کے درست ہونے کے لئے نیت کو شرط قرار دیا ہے، اور پانی کو اللہ تعالیٰ نے مطہر تخلیق فرمایا ہے، (اس لئے اس کا استعمال جس طرح سے بھی کیا جائے گا، یعنی طہارت کی نیت کے ساتھ یا نیت کے بغیر وہ مطہر ہی ہوگا، اسی وجہ سے وضو اور غسل کے درست ہونے کے لئے نیت شرط نہیں)۔ (مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۶۰)

وضاحت (۲): وضو اور غسل میں اگر طہارت کی نیت کر لے تو باعث ثواب ہے، اگر نیت نہ کی تو ثواب نہ ہوگا اگرچہ وضو اور غسل ہو جائے گا۔

مسئلہ:

نیت کی شرعی حقیقت یہ ہے ”کسی کام کے کرنے کا پختہ دلی ارادہ“۔

(نور الابصار و مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۶۰)

وضاحت: نیت کے درست ہونے کے لئے زبان سے کہنا شرط نہیں ہاں زبان سے بھی کہہ لینا بہتر ہے تاکہ زبان اور دل کی موافقت ہو جائے۔

مسئلہ:

تیمم کے لئے نیت اس وقت شرط ہے جب تیمم کرنے کی چیز پر ہاتھ مارے، اگر اس کے اعضاء تیمم پر عباد موجود ہے تو جب اعضاء کا ہاتھوں سے مسح کرنے لگے اس وقت نیت تیمم شرط ہے۔

(مراقی الفلاح مع الطحطاوی، ص ۶۰)

مسئلہ:

نیت کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے، کیونکہ نیت سے فعل ثواب کا باعث ہوتا ہے، کافر ثواب سے محروم ہے۔ (فعل کا باعث ثواب ہونا ایمان سے مشروط ہے، اسی لئے ہر کافر کفر سے فعل نیت کے معتبر ہونے کے لئے اسلام شرط ہے)۔

جو تیمم درج ذیل تین بیٹوں میں سے کسی ایک کے ساتھ کیا جائے اس سے نماز پڑھنا درست ہے۔

﴿۱﴾ طہارت حاصل کرنے کی نیت سے تیمم کیا۔

﴿۲﴾ نماز کے مباح کرنے کی نیت سے تیمم کیا۔

﴿۳﴾ وہ فعل جو عبادت مقصودہ ہو اور طہارت کے بغیر وہ درست نہ ہو اس کی نیت سے تیمم کیا۔ (نور الابصار)

وضاحت ۱: طہارت نماز کے لئے مشروع ہے، نماز کے درست اور مباح ہونے کے لئے یہ شرط ہے، تو طہارت حاصل کرنے کی نیت سے تیمم درحقیقت نماز کے مباح کرنے کی نیت سے تیمم ہوا۔

(مراقی الفلاح مع الطحطاوی، ص ۶۰)

وضاحت ۲: جس حدیث سے طہارت حاصل کرنا مقصود ہے، نیت میں اس کی تعیین تیمم کے درست ہونے کے لئے شرط نہیں۔

(مراقی الفلاح مع الطحطاوی، ص ۶۰)

حتیٰ کہ کسی مجنبی نے وضو کی نیت سے تیمم کیا تو وہ تیمم جنابت سے بھی کفایت کرے گا۔ (الطحطاوی، ص ۶۰)

وضاحت ۳: اعتبار نماز اور حصول طہارت کی نیت درحقیقت رفع حدیث کی نیت ہے، کیونکہ نہ نماز رفع حدیث کے بغیر درست ہے اور نہ ہی رفع حدیث کے بغیر طہارت حاصل ہوتی ہے۔

(الطحطاوی، ص ۶۱)

وضاحت ۴: عبادت مقصودہ وہ عبادت ہوتی ہے جو کسی اور عبادت کے ضمن میں بطور تبعیت واجب نہ ہو، بلکہ ابتداء ہی سے وہ فعل اللہ تعالیٰ کے تقرب کا باعث ہو، عبادت مقصودہ کی مثال نماز ہے، اور عبادت غیر مقصودہ کی مثال قرآن مجید کا چھونا ہے، قرآن مجید کا چھونا تلاوت کے تابع عبادت ہے، اپنی ذات کے اعتبار سے یہ عبادت نہیں، کیونکہ قرآن مجید کا صرف چھونا وہ فعل نہیں جو اللہ تعالیٰ کے تقرب کا باعث ہو۔

(مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۶۱)

وضاحت ۵: عبادت مقصودہ جو طہارت کے بغیر درست نہیں، اس کی چند مثالیں یہ ہیں۔

نماز، نماز جنازہ، سجدہ تلاوت، مجنبی کے لئے قرآن مجید کی تلاوت، خض یا نفاس سے فراغت کے بعد تلاوت قرآن مجید۔

(مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۶۱)

مؤذنبہ بالا عبادات میں سے کسی ایک کے ادا کرنے کی نیت سے تیمم کر لیا تو اس سے نماز پڑھ سکتی ہے۔

وضاحت ۱۰ اگر کسی نے درج بالا تین نیتوں میں سے ختم کے وقت کوئی نیت نہ کی بلکہ صرف ختم کی نیت کر لی تو اس ختم سے نماز ادا نہیں کر سکتا۔
(نور الابضاح، مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۶۱)

وضاحت ۱۱ درج ذیل صورتوں میں کئے ہوئے ختم سے نماز ادا کرنا درست نہیں۔
(۱) بے وضو نے تلاوت قرآن مجید کی نیت سے ختم کیا۔

وضاحت ۱۲ تلاوت قرآن مجید اگرچہ عبادت مقصودہ ہے لیکن اس کے درست ہونے کے لئے حدیث اصغر سے طہارت شرط نہیں، اگرچہ تلاوت قرآن مجید کی نیت سے ختم کرے تو اس سے نماز درست ہے، کیونکہ تلاوت قرآن مجید کے جائز ہونے کے لئے حدیث اکبر سے طہارت شرط ہے۔
(۲) مجنی آدمی قرآن مجید چھوئے یا دخول مسجد کی نیت سے ختم کرے۔

وضاحت ۱۳ یہ دونوں عمل اپنی ذات کے اعتبار سے عبادت نہیں، بلکہ دیگر عبادات مقصودہ جیسے تلاوت قرآن مجید اور نماز کی ادائیگی یا انتظار برائے نماز یا اعتکاف کے تابع ہونے کے باعث عبادت میں شامل ہیں۔
(۳) زیارت قبور، اذان پڑھنے، اقامت کہنے، سلام کہنے، سلام کا جواب دینے، کسی کو تعلیم دینے، اسلام قبول کرنے کی نیت سے ختم کرے۔

وضاحت ۱۴ یہ اعمال صالِحہ اگرچہ عبادت مقصودہ ہیں، لیکن یہ ایسے اعمال نہیں جن کے درست ہونے کے لئے طہارت شرط ہو، بغیر طہارت بھی یہ اعمال صالِحہ بجالا سکتے ہیں، نیز اسلام قبول کرنے سے قبل وہ نیت کا اہل نہیں اور ختم بغیر نیت کے درست نہیں۔
(۴) رجبہ ٹکڑا ادا کرنے کی نیت سے ختم کرے۔

وضاحت ۱۵ حضرت امام اعظم اور حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک یہ عبادت مقصودہ نہیں۔

(نور الابضاح، مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۶۱)

وضاحت ۱۶ (طہارت کے حصول کی نیت نہ کی بلکہ) کسی کو ختم کا طریقہ سکھانے کی خاطر ختم کیا تو اس سے نماز جائز نہیں، یہی اصح ہے۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۷)

دوسری شرط.....

تیمم کو مباح کرنے والے اُغذار میں سے کسی کا موجود ہونا۔ جن کی تفصیل ذیل میں درج کی جاتی ہے۔

بھلا عذریانی سے ایک میل دُور ہونا۔

آدی اگر (دُشُغُل کے لئے) کفایت کرنے والے مُطہّر پانی سے ایک میل دُور ہو تو اسے تیمم کر کے نماز ادا

کرنے کی اجازت ہے اگرچہ وہ شہر میں اقامت پذیر ہو۔ (نور الابصاح، مرافی الفلاح، الطحطاوی، ص ۲۱، ۲۲)

وضاحت: پانی کا معدوم ہونا تیمم کے جواز کے لئے شرط ہے تو جہاں شرط پائی جائے گی تیمم جائز ہوگا (اگرچہ شہر

میں پائی جائے)۔ (شامی، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت: شرعی میل چار ہزار ہاتھ کا ہوتا ہے اور ہاتھ کی لمبائی چوبیس انگل ہے (اس حساب سے ایک ہاتھ دو بارشت

اور ڈیڑھ فٹ بنتا ہے اور مُستغسل انگریزی گز سے نصف ہے جو کہ تین فٹ کا ہوتا ہے، انگریزی گز سے شرعی میل دو ہزار گز کا ہوتا

ہے، جب کہ انگریزی میل ۶۰ گز کا ہوتا ہے، اس طرح شرعی میل انگریزی میل سے ۳۳۰ گز زیادہ ہوتا ہے، کیلو

میٹروں کے حساب سے اس کی لمبائی 1.829 کلومیٹر ہے)۔ (الدرا المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۳۳)

پانی اگر میل سے کم دُور ہو تو تیمم نہ کرے اگرچہ نماز کا وقت نکل جائے، اس صورت میں اُخوط یہ ہے کہ تیمم سے

وقت کے اندر نماز ادا کرے اور بعد میں (پانی حاصل ہو تو دُشُو کرے اور) نماز کا اعادہ کرے۔ (رد المختار، ج ۱، ص ۲۳۲)

کنویں پر بھٹیر ہے، باری سے پانی حاصل کیا جاسکتا ہے، لیکن باری اُس وقت آئے گی جب نماز کا وقت نکل

چکا ہوگا تو تیمم کر کے نماز نہ پڑھے، بلکہ صبر کرے، پانی ملنے پر دُشُو سے نماز قضاء کرے۔ (رد المختار، ج ۱، ص ۲۳۳)

کسی جگہ بہت سے مُسلمان جمع ہو گئے، ان سب کے پاس ستر ڈھانپنے کا صرف ایک کپڑا ہے جسے وہ باری

باری پہن کر نماز پڑھ رہے ہیں تعداد اتنی زیادہ ہے کہ اس کی باری تک نماز کا وقت ختم ہو جائے گا تو اس

حالت میں وہ صبر کرے، اپنی باری آنے پر کپڑا پہنے اور اگر وقت نماز ختم ہو چکا ہو تو نماز کی قضاء کرے۔ (رد المختار، ج ۱، ص ۲۳۳)

مسئلہ بہت سے آدمی ایک تنگ جگہ جمع ہو گئے، وہاں صرف تھوڑی سی جگہ ایسی ہے جہاں صرف ایک آدمی قیام کر کے نماز ادا کر سکتا ہے تو باری باری سب قیام کے ساتھ نماز ادا کریں، اگر اس کی باری اس وقت آئے گی جب وقت ختم ہو چکا ہوگا پھر بھی انتظار کرے باری آنے پر اگر وقت نماز ختم ہو چکا ہو تو قضاء کرے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

مسئلہ پاس ناپاک کپڑا ہے جسے پہن کر نماز ادا کر سکتا ہے اور اسے پاک کرنے کے لئے پانی موجود ہے تو اس پر لازم ہے کہ کپڑے کو پاک کرے پھر نماز ادا کرے اگرچہ نماز کا وقت نکل جائے (ایسی صورت میں نماز قضاء کرے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

مسئلہ اگر غالب ظن ہو کہ پانی قریب یعنی میل یا اس سے کم فاصلہ پر مل جائے گا تو اسے تین سو سے چار سو گز تک تلاش کرنا فرض ہے، اور اگر پانی کے قریب ہونے کا ظن غالب نہ ہو تو تلاش کرنا فرض نہیں، بلکہ مستحب ہے اگر پانی مل سکنے کی کچھ امید ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت (۱) آدمی اگر آبادی اور اس کے قریب اترے تو پانی ڈھونڈنا ہر حال میں واجب ہے، مسئلہ میں مستدرج حکم اس شخص کے لئے ہے جو سفر کی حالت میں ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۶)

وضاحت (۲) پانی کی تلاش میں خود بھی جاسکتا ہے اور اپنے کسی بھیجے ہوئے آدمی کے ذریعہ سے بھی تلاش کر سکتا ہے، اگر کسی نے پانی کے ہونے یا نہ ہونے کی آکرا سے خبر دی تو یہ بھی کافی ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۶)

وضاحت (۳) جب (وہ ایسی جگہ ہو جہاں) اس کے لئے پانی (کے پائے جانے یا نہ پائے جانے) کا حال ظاہر ہونا ناممکن ہو تو اس کے لئے پانی کی تلاش میں چلنا ضروری نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت (۴) پانی کے ہونے کا ظن غالب اس کی علامات مثلاً سبز یا پرندوں کا ہونا یا کسی عاقل کی اطلاع سے ہو سکتا ہے۔

(البدیع المحتار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت (۵) اگر پانی ملنے کا ظن غالب نہ ہو بلکہ صرف شک ہو یا ظن ہو لیکن غالب نہ ہو تو پانی تلاش کرنا فرض نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت (۶) اگر پانی ملنے کی کوئی امید نہ ہو تو نہ ڈھونڈھے (اس صورت میں ڈھونڈنا مستحب بھی نہیں) کیونکہ اس کا کوئی فائدہ نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت ۱: پانی کا طلب کرنا اس پر شرعاً واجب تھا، اس نے نہ ڈھونڈا، بلکہ ختم کر کے نماز پڑھ لی، پھر وہاں کسی آدمی سے پانی کے بارے میں پوچھا وہ خبر دے یا نہ دے، نماز کا اعادہ اس پر واجب ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

دُوسرا عذر..... مَرَضٌ:

مسئلہ: پانی کا استعمال اگر ضرر رساں ہو تو ختم کی اجازت ہے، اس طرح کہ پانی کے استعمال سے بیماری کے شدید نہ ہو جانے یا لٹنا ہو جانے (یعنی دیر سے ٹھیک ہونے) یا بیمار نہیں لیکن پانی کے استعمال سے بیمار ہو جانے کا ظن غالب ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت ۱: پانی خود اگر نقصان دہ ہو یا پانی کے استعمال کے لئے حرکت کرنا ضرر رساں ہو، دونوں صورتوں میں ختم کی اجازت ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت ۲: نقصان رساں ہونے کا وہم اور شک ختم کے جائز ہونے کے لئے کافی نہیں، اس کے لئے ظن غالب ذکر ہے، جو خود اپنے تجربہ یا کسی علامت یا کسی مسلمان حاذق حکیم یا ڈاکٹر کے بتانے سے حاصل ہوگا، ایسے حکیم یا ڈاکٹر کا ظاہری شق میں مبتلا نہ ہونا ضروری ہے، ورنہ اس کی خبر کا اعتبار نہ ہوگا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

مسئلہ: ایسا مریض جسے پانی کا استعمال نقصان دہ نہیں اور نہ ہی وضو کے لئے حرکت ضرر رساں ہے، لیکن وہ پانی کے استعمال پر قادر نہیں (جیسے قانع زود انسان) اور اس کے پاس کوئی ایسا نہیں جو اسے وضو کرائے تو اسے بھی ختم سے نماز ادا کرنے کی اجازت ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت ۱: اگر مریض کے پاس ایسا آدمی موجود ہے جس پر مریض کی اطاعت لازم ہے جیسے غلام، اولاد، نوکر تو بالاتفاق مریض اس صورت میں ختم نہ کرے گا بلکہ وضو کر کے نماز ادا کرے، اسی طرح اگر اس کے پاس ایسا آدمی موجود ہے جس سے وضو میں مدد حاصل کرے تو وہ مدد کرتا ہو اگرچہ اس کی بیوی ہو تو بھی ظاہر مذہب میں ختم کی اجازت نہیں بلکہ وضو کر کے نماز ادا کرے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت (۲): اگر کوئی قبلہ رُو ہونے پر قادر نہ ہو یا وہ ناپاک بستر پر ہے، ناپاک بستر پر منتقل ہونے کی جہنم میں فُذرت نہیں تو اس کے متعلق بھی وہی حکم ہے جو وضاحت بالا میں مذکور ہے، یعنی اگر کوئی ایسا شخص موجود ہو جو اسے قبلہ رُو کر دے یا ناپاک بستر پر منتقل کر دے تو اس پر لازم ہے کہ وہ قبلہ رُو ہو کر اور ناپاک بستر پر آ کر نماز ادا کرے، بشرطیکہ ایسا کرنے سے مرض میں شدت کا خوف یا مرض کے لمبا ہونے کا خوف نہ ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت (۳): ایسا مریض اگر مالی لحاظ سے اس بات کی استطاعت رکھتا ہے کہ وضو کرانے (قبلہ رُو کرنے یا ناپاک بستر پر منتقل کرنے) پر کسی کو نوکر رکھ سکے تو اسے (نوکر رکھنا لازم ہے) تیمم (یا بغیر قبلہ رُو ہونے یا ناپاک بستر پر نماز ادا کرنا) جائز نہیں جبکہ نوکر اتنی مزدوری لے جتنی عام نوکر لیتے ہیں، اگر عام مزدوری پر نوکر نہ مل سکے بلکہ وہ زیادہ مزدوری طلب کرے تو پھر تیمم کرنا (جس رُخ بن پڑے نماز ادا کرنا یا ناپاک بستر پر نماز ادا کر لینا) جائز ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

مسئلہ: مجبھی آدمی کو اگر غسل سے سردی کے باعث ہلاک ہونے کا یا بیمار ہونے کا ظن غالب ہو، اگرچہ وہ شہر میں موجود ہو تو اسے تیمم کی اجازت ہے۔

(درمختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت (۱): تندرست بے وضو کو اگر وضو کرنا فی الواقع سردی کے باعث نقصان دہ ہو کہ اسے بیمار ہو جانے یا ہلاک ہو جانے کا ظن غالب ہو تو اسے بھی تیمم کی اجازت ہے (اگرچہ یہ صورت انتہائی نادر ہے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت (۲): سردی میں پانی گرم کرنے کے ذرائع اس کے پاس موجود ہوں یا ختم کی اجازت اس کے پاس ہے، اگر دونوں نہیں تو غسل کے بعد سردی سے بچنے کے لئے گرم پکڑے اس کے پاس موجود ہوں یا ایسی جگہ اسے میسر ہے جس میں سردی سے بچاؤ ہو سکتا ہو، غرضیکہ کسی بھی طریقہ سے وہ غسل پر قادر ہو تو تیمم اس کے لئے مباح نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت (۳): اگر گرم ختم کا کرایہ اس کے پاس فی الوقت موجود نہیں لیکن اس کی ملکیت میں مال ہے تو اگر ختم والا اُدھار اجرت پر راضی ہو تو پھر غسل کرنا ضروری ہے، تیمم کی اجازت نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

تیسرا عذر..... مُخَالِفٌ كَاخُوفٌ:

پانی قریب موجود ہے لیکن وہاں (یا اس کی راہ میں) دشمن موجود ہے یا سانپ (یا کوئی مُؤذی جانور) یا آگ (وغیرہ) ہے یا وہاں کوئی ظالم اور فاسق موجود ہے جن کے باعث اسے اپنی جان کے نقصان کا قطن غالب ہے، یا وہاں اس کا قرض خواہ ہے اور ڈرتا ہے کہ اگر وہاں گیا تو وہ اسے قید کر دے گا یا اسے اپنے مال کے تلف ہونے کا قطن غالب ہو اگرچہ وہ اس کے پاس بطور امانت ہو (اس کی ملکیت نہ ہو بلکہ اس کی حفاظت اس کے ذمہ ہو تو ان سب صورتوں میں ختم کی اجازت ہے)۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت ۱: پانی کے پاس یا اس کی راہ میں فاسق مرد موجود ہے غُورَت یا اغزو دچہ اگر وہاں جائیں تو اپنی عزت لٹنے کا خطرہ ہے تو انہیں ختم کی اجازت ہے۔
(ردالمحتار، ص ۱۲۳۳)

وضاحت ۲: اگر قرضدار کے پاس اتنی رقم موجود ہے جس سے وہ قرض ادا کر سکتا ہے تو اب اسے ختم کی اجازت نہیں، کیونکہ کسی کے قرض کو رزوک لینا اور ادائیگی پر قذرت کے باوجود ادانہ کرنا خود ظلم ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۳)

وضاحت ۳: کم از کم مال کی مقدار جس کے تلف ہونے کے خطرہ سے ختم دُرست ہو جاتا ہے وہ ایک دُرہم ہے، اس کے تلف ہونے کے خطرہ کی صورت میں نماز توڑنا دُرست ہے تاکہ اس کی حفاظت کر سکے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۵)

وضاحت ۴: وضو سے مانع اگر بندوں کی جانب سے ہو اس کے لئے ختم جائز ہوگا (اور حکم یہ ہے کہ وقت میں ختم سے نماز ادا کرے) لیکن جب وہ مانع زائل ہو جائے تو نماز (ادا شدہ) کا اعادہ کرے جیسے کہ کفار کے ہاتھوں میں مسلمان قیدی کہ اسے وضو سے رزکیں، اسی طرح قید خانہ کا قیدی (جسے غُزاس وُضُو کی اجازت نہ دے) اور اسی طرح وہ مسلمان جسے دشمن کی جانب سے دھمکی دی گئی کہ اگر تو نے وضو کیا تجھے قتل کر دیا جائے گا۔
اگر خوف اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہو تو ختم جائز ہے اور نماز کا اعادہ خوف کے ختم ہونے کے بعد نہیں۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۵)

وضاحت ۱۵: دشمن کی جانب سے خوف اگر اس کی دھمکی کے باعث پیدا ہو تو وہ بُندوں کی جانب سے شمار ہوگا (ایسی صورت میں تیمم کی اجازت ہے لیکن خوف زائل ہونے کے بعد نماز کا اعادہ واجب ہے) اور اگر دھمکی کے بغیر ہی اس کی جانب سے خوف ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے شمار ہوگا (یعنی ایسی صورت میں تیمم کے ساتھ نماز ادا کرے اور مانع خوف) کے زائل ہونے کے بعد نماز کا اعادہ اس پر واجب نہیں۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۵)

وضاحت ۱۶: مزدور اور نوکر کے پاس وضو و غسل کے لئے پانی نہیں نصف میل دُور اسے پانی مل سکتا ہے تو وہ تیمم کے لئے منعذور شمار نہ ہوگا اگر نالک اسے پانی لا کر وضو کی اجازت نہ دے تو تیمم کر کے (وقت میں نماز ادا کرے) لیکن بعد میں اعادہ کرے، اگر اس نے اعادہ نہ کیا اور یاد ہوتے ہوئے (کہ میرے ذمہ اس نماز کا اعادہ ہے) اور نماز پڑھ لے (اور وہ صاحبِ تہذیب ہو) تو یہ دوسری پڑھی ہوئی نماز قاصد ہوگی۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۵)

چوتھا عذر پیاس:

مسئلہ: (پانی پاس موجود ہے لیکن) اسے خوف ہے (اگر وضو و غسل کے لئے استعمال کر لیا تو) پیاس کے باعث اپنے ساتھی، شریکِ قافلہ، چوپائے، چوپایوں کے لئے رکھوالی کے کُتے، شکاری گُتے کی جان چلی جائے گی، پیاس کے باعث اسے فی الحال مرنے کا خوف ہو یا دُورانِ سفر آئندہ (جب کہ پتہ ہو کہ سفر میں آئندہ پانی نہیں ملے گا) تو اسے تیمم کی اجازت ہے۔ (عالم مجربہ، ج ۱، ص ۳۸)

وضاحت ۱۷: فی الحال قافلہ میں پانی وافر مقدار میں موجود ہے اور ساتھی بھی کم ہیں جن کے وضو و غسل اور پینے کے لئے وہ پانی دُورانِ سفر کفایت کر سکتا ہے لیکن یقین ہے کہ دُورانِ سفر مزید ساتھی بعد میں ملیں گے اس وقت ساتھیوں کی تعداد اتنی کثیر ہو جائے گی کہ پانی کی مقدار صرف ان کے پینے کی ضروریات پورا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے وضو و غسل کے لئے استعمال کریں گے، تو مزید پانی نہ ملنے کے باعث پیاس سے ہلاکت کا خوف ہو تو تیمم کی ابھی سے اجازت ہے۔

وضاحت ۱۸: تَاجاج یا غیر تَاجاج کے سفر میں ایک شخص کے پاس پانی کثیر مقدار میں موجود ہے، قافلہ میں ایسے غریبا موجود ہیں جنہیں اس پانی کی ضرورت ہے تو اب پانی کے نالک کے لئے تیمم کی اجازت ہے اور جب ان

فُتْرَاء کو پانی کی شدید حاجت ہو تو ان کی زندگی بچانے کے لئے پانی کے مالک پر اس پانی کا خرچ کرنا واجب ہے، (اور خود تنہم کر کے نمازیں ادا کرے)۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۵)

وضاحت ۳: اگر آنا گوندھنے کے لئے پانی کی ضرورت ہو (اور پانی آنا گوندھنے اور وضو میں سے کسی ایک کے لئے کفایت کرتا ہو) تو اسے آنا گوندھنے میں استعمال کرے اور تنہم سے نماز ادا کرے، لیکن پانی کی مقدار اگر سالن پکانے اور وضو کرنے میں کسی ایک کے لئے کفایت کرتی ہو تو اب تنہم کی اجازت نہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۵)

مسئلہ پیاس کے باعث کوئی شخص حالت احتیاط میں ہے کسی دوسرے شخص کے پاس پانی موجود ہے، پانی کا مالک اس مضطرب شخص کو پانی دینے سے انکار کرتا ہے، اور پیاس کے لئے اسے اس پانی کی ضرورت نہیں تو مضطرب کے لئے جائز ہے کہ پانی اس سے زبردستی حاصل کرے، اگر ایسے نمل سکے تو لڑکر بھی حاصل کر سکتا ہے، اس لڑائی میں اگر پانی کا مالک قتل ہو گیا تو قاتل پر قصاص یا دیت نہ ہوگا اور اگر وہ مضطرب قتل ہو گیا تو پانی کے مالک پر قصاص لازم ہوگا یا اس کے عاقلہ پر دیت ہوگی اور قاتل پر کفارہ لازم ہوگا۔

(در مختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۵، ۲۳۶)

وضاحت (۱): اگر پانی کے مالک کو پیاس کے لئے اس پانی کی ضرورت ہو تو وہ دوسرے ضرورت مندوں سے مقدم ہوگا۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۶)

وضاحت (۲): اگر اجنبی کو وضو کے لئے پانی دے گا اور مالک کو پیاس کے لئے اس کی ضرورت ہو تو اجنبی کو دینا مالک پر ضروری نہیں ہوگا اور نہ ہی اجنبی زبردستی اس سے چھیننے کا حق دار ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۶)

يَا نَجْوَا عَذْر..... يَا نِسِي نِكَالِي كَأَلِه مَوْجُودِنَه هُونَا:

مسئلہ کنواں پاس ہے لیکن ڈول اور رتبی موجود نہیں تو تنہم کرنا جائز ہے۔ (نور الابصار و مرقی الفلاح، ص ۶۳)

وضاحت (۱): ڈول اور رتبی کا پاک ہونا شرط ہے اگر ناپاک ڈول اور رتبی میسر ہو تو تنہم جائز ہے۔

وضاحت (۲): جب اس کے پاس ڈول (وغیرہ پانی نکالنے کا کوئی ذریعہ) موجود نہیں، جس سے پانی نکال سکے تو کنویں

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۰)

کا ہونا یا نہ ہونا اس کے لئے برابر ہے۔

وضاحت (۳): ایسی صورت میں تیمم کے جواز کی شرط یہ ہے کہ وہ پانی تک اپنا کوئی (پاک) کپڑا نہ پہنچا سکتا ہو، اگر وہ پانی تک کپڑا پہنچا کر اس کی ترنی سے تھوڑا پانی (جو دُشُو کے لئے کفایت کرے) نکال سکتا ہو تو اس کے لئے تیمم کرنا جائز نہیں۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۰)

وضاحت (۴): اگر کوئی شخص پانی کنویں میں سے نکال دیتا ہو لیکن وہ اس کی مزدوری و وصول کرتا ہو اگر وہ مزدوری اتنی مانگتا ہے جتنی کہ عام طور پر ایسے کام کی مزدوری ہے (اور اس کے پاس مزدوری کے لئے رقم بھی موجود ہے) تو اب (پانی حاصل کر کے دُشُو کرنا ضروری ہے) تیمم جائز نہیں، ورنہ جائز ہے اور اس سے ادا شدہ نماز کا اعادہ اس پر نہیں۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۰)

وضاحت (۵): اس کے پاس کپڑا اتنا چھوٹا ہے کہ وہ پانی تک نہیں پہنچ سکتا تو اس کو لمبائی میں پھاڑنے سے اگر اس کی قیمت ایک درم کم ہو جائے تو اس کے لئے تیمم جائز ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۶، منہج الخالق، ج ۱، ص ۱۵۰)

مسئلہ: تیمم کو مباح کرنے والا ہر ایک عذر جب تک موجود ہے اس کا حکم بھی مُوجِبُہ ہے، اور جب وہ عذر ختم ہو تو اس کا حکم بھی باطل ہو جائے گا۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۶)

وضاحت: ایک عذر کے باعث تیمم کیا، وہ عذر موجود تھا کہ دوسرا عذر بھی لاحق ہو گیا جب تک پہلا عذر باقی ہے تیمم باقی ہے، جب پہلا عذر ختم ہوا تو تیمم بھی باطل ہو گیا، اگرچہ دوسرا عذر باقی ہے اب دوسرے عذر کے باعث جو پہلے عذر کی مُوجِبُہ گی میں لاحق ہوا کے لئے دوبارہ تیمم کرنا ہوگا۔

مثال (۱): پانی کی عدم موجودگی کے باعث تیمم کیا پھر (پانی کی عدم موجودگی کے دوران) بیمار ایسا ہو گیا (کہ تیمم اس کے لئے مباح ہو گیا) پھر بیماری کے دوران پانی دستیاب ہو گیا۔
پہلے تیمم سے نماز ادا نہیں کر سکتا، تیمم اُز سر نو کرے اور نماز ادا کرے۔

وضاحت: پہلے تیمم کی اِباحَت کا عذر پانی کی عدم دستیابی ہے، اب جب کہ وہ عذر ختم ہوا اس کا حکم (تیمم کا دُورست ہونا) بھی باطل ہو گیا، دوسرے عذر (بیماری) کے باعث نیا تیمم کرے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۶)

مثال (۲): بیماری یا شدید سردی کے باعث پانی کی موجودگی میں تیمم کیا، بیماری یا شدت کی سردی ابھی موجود ہے کہ پانی دستیاب نہ رہا پھر بیماری یا سردی ختم ہو گئی۔

حکم

نماز کی ادائیگی کے لئے نیتِ تیمم ضروری ہے۔

وضاحت

پہلے تیمم کے لئے عذر بیماری یا شدید سردی تھی جس کے باعث وہ پانی کی موجودگی میں بھی اس کے استعمال پر قادر نہ تھا، جب یہ عذر ختم ہوا تو اب پانی کے استعمال پر اسے فُذرت حاصل ہوگئی اگرچہ پانی موجود نہیں (اس عذر کے باعث نیتِ تیمم اس پر لازم ہے)۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

مسئلہ

صُحراؤں میں (جہاں دُور دور تک پانی میسر نہیں ہوتا) رکھے ہوئے پانی اور پانی کے (چھوٹے) خُوضوں میں پانی ہونے کے باوجود تیمم کرے (کیونکہ وہ مسافرؤں کے پینے کے لئے وقف ہوتے ہیں) ہاں اگر پانی اتنی کثیر مقدار میں ہو کہ اس کی کثرت سے یہ استبدال کیا جاسکے کہ (یہ صرف پینے کے لئے نہیں، کیونکہ اگر صرف پینے کے لئے وقف ہوتا تو اتنی کثیر مقدار میں نہ ہوتا بلکہ) واقف نے اسے مُطلقاً استعمال کے لئے وقف کیا ہے (خواہ کوئی پئے یا وَضُو یا غُسل کے استعمال میں لائے تو اس وقت تیمم کی اجازت نہ ہوگی)۔
(مراقی الفلاح مع الطحطاوی، ص ۲۳)

جَمْعُ عَذْر نمازِ جَنَازَہ یا عید کے قُوت ہونے کا خُوف :

مسئلہ

ایسی نماز جس کے قُوت ہونے پر اس کا کوئی خُلیفہ ہو (یعنی اس کا کوئی بَدَل ادا یا قضاء کے طور پر ہو) اس کے قُوت ہونے کے خوف کے باعث تیمم جائز نہیں اور ایسی نماز جس کے قُوت ہونے پر اس کا کوئی خُلیفہ (بَدَل) نہ ہو اس کے قُوت ہونے کے خوف کے باعث تیمم کرے، اگرچہ اس پر حالتِ جنابت ہو۔
(مراقی الفلاح و طحطاوی، ص ۲۴)

وضاحت (۱)

نمازِ جَنَازَہ اور نمازِ عید (۱) ایسی نمازیں ہیں جن کے قُوت ہونے پر ان کا بَدَل نماز کی صورت میں کوئی نہیں، لہذا ان کے قُوت ہونے کے خوف کے باعث تیمم کی اجازت ہے، نمازِ جُمُعہ سمیت تمام وقتی نمازیں ایسی ہیں جن کے قُوت ہونے پر ان کا بَدَل موجود ہے، نمازِ جُمُعہ کا بَدَل ظہر ہے اور دوسری وقتی نمازوں کا بَدَل قضاء ہے، ان کے قُوت ہونے کے خوف کے باعث تیمم کی اجازت نہیں۔ (۲)

(۱)

ایسی نمازیں اور بھی ہیں جن کا ذکر اگلے صفحات میں آتا ہے۔

(۲)

آخراً یہ ہے کہ ایسا شخص جس کی وقتی نماز قُوت ہو رہی ہو پانی نہ ملنے کی صورت میں وقت کے اندر تیمم کر کے اپنی نماز ادا کرے اور جب وقت کے بعد پانی ملے تو وضو کر کے نماز قضاء کرے، خواہ اس نے جان بوجھ کر اتنی دیر کی ہو کہ اب دُشمنوں سے نماز ادا نہیں کر سکتا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۶)

وضاحت (۲): نمازِ جنازہ میں وضو کر کے شامل ہونے کی صورت میں اگر ایک تکبیر بھی مل سکتی ہو تو وضو کرے، (امام کے ساتھ وہ تکبیر کہے اور باقی تکبیریں بعد میں کہہ لے) تیمم کی اجازت نہیں، اسی طرح وضو کر کے نمازِ عید میں امام کے ساتھ شامل ہو سکتا ہو اگرچہ آخری قدمہ میں تو بھی وضو کرے، تیمم کی اجازت نہیں۔

(مراقی الفلاح علی هامش الطحطاوی، ص ۶۳)

وضاحت (۳): نیت کا ولی اقرب جسے اوزنوں پر حق تقدم حاصل ہے اسے چونکہ نماز کے فوت ہونے کا خوف نہیں (کیونکہ اگر اور نمازِ جنازہ پڑھ بھی لیں تو اسے اعادہ کا حق حاصل ہے) لہذا اسے تیمم کر کے نمازِ جنازہ پڑھنے کی اجازت نہیں، ہاں کوئی ایسا شخص آجائے جسے اس کی نسبت زیادہ حق تقدم ہو تو پھر اسے تیمم کرنا جائز ہوگا۔

(مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۶۳)

وضاحت (۴): نمازِ جنازہ فوت ہونے کے خوف کے باعث تیمم سے ادا کیا، پھر دوسرا جنازہ آگیا تو کیا حکم ہے؟ اگر دو جنازوں کے درمیان اتنا وقفہ تھا کہ وہ وضو کر سکتا تھا تو اب دوسرے جنازہ کے لئے نیا تیمم کرے اور اگر اتنا وقفہ تھا تو پہلے تیمم سے دوسرا جنازہ پڑھ لے، تیمم کے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۲)

وضاحت (۵): نمازِ عید میں اگر خوف ہو کہ وضو کرے گا تو امام جماعت سے فارغ ہو جائے گا اور نماز اس سے فوت ہو جائے گی تو اب تیمم کرے اور نمازِ عید میں جماعت کے ساتھ شامل ہو۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۳۲)

وضاحت (۶): عید کے دن لوگ وقتِ زوال سے تھوڑی دیر قبل جمع ہوئے، امام با وضو نہیں اگر امام وضو میں مشغول ہو تو زوال کا وقت شروع ہو جاتا ہے تو اب امام کے لئے اجازت ہے کہ تیمم کرے اور نمازِ عید پڑھائے، واضح رہے کہ نمازِ عید اگرچہ اگلے روز قضاء کی جاسکتی ہے جس طرح کہ وقتی نمازیں وقت کے بعد قضاء کی جاسکتی ہیں لیکن حضرت الفقہاء نے تیمم کے حق میں نمازِ عید کو ان وقتی نمازوں کی مانند قرار نہیں دیا جن کو وقت کے بعد با وضو قضاء کیا جاسکتا ہے، بلکہ نمازِ عید کی قضاء ہونے کے خوف کے باعث تیمم کا حکم دیا ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۲)

وضاحت (۷): نمازِ عید میں بے وضو کی مختلف صورتوں کے انجام ورج ذیل ہیں۔

پہلی صورت: عید گاہ میں پہنچا تھا اور نماز کے آغاز سے قبل وضو ٹوٹ گیا۔

حکم: وضو کر کے اگر جماعت کا کچھ حصہ بھی پانے کی امید ہو تو تنیم نہ کرے (بلکہ وضو کرے نماز کا پشنا حصہ امام کی اقتداء میں مل سکے پڑھے، امام کے سلام پھیرنے کے بعد اپنی بقایا نماز پوری کرے)۔

دوسری صورت: نماز عید میں شامل ہونے کے بعد وضو ٹوٹ گیا۔

حکم: اگر نماز کا وقت ابتلا تک ہے کہ وضو کرنے کی صورت میں زوالِ شمس کا خوف ہے تو اب (امام مقتدی دونوں کے لئے) حکم یہ ہے کہ تنیم کرے اور نماز پوری کرے، واضح رہے کہ صحیح عذر کی بناء پر تنیم کرنے والے امام کی اقتداء میں وضو کرنے والے کی نماز درست ہے۔

حکم: اگر نماز کا وقت تک نہ ہو (تو امام کے لئے تنیم کی اجازت نہیں) اور مقتدی کو بھی تنیم کی اجازت نہیں، کیونکہ وضو کے بعد نماز کو وہیں سے شروع کرے جہاں سے اس کا وضو ٹوٹا تھا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۲)

وضاحت (۸): اسی مسئلہ کی وضاحت نمبر ۱ میں نماز جنازہ اور نماز عید و ایسی نمازوں کا ذکر ہو گیا جن کے فوت ہونے پر ان کا خلیفہ کوئی نہیں ان کے علاوہ اور بھی ایسی نمازیں ہیں جن کے فوت ہونے پر ان کا خلیفہ کوئی نہیں، جن کی تفصیل ذیل میں درج ہے۔

﴿۱﴾ نمازِ کسوف، (سورج گرہن کی نماز)

﴿۲﴾ نمازِ خسوف، (چاند گرہن کی نماز)

﴿۳﴾ نمازِ ظہر، مغرب، عشاء اور جمعہ کے بعد کی سنتیں جب ان کی ادائیگی میں اتنی دیر ہو گئی کہ اگر وضو میں مشغول ہو تو ان کا وقت فوت ہونے کا خوف ہو۔

﴿۴﴾ نوافل اور مستحب نمازیں، جیسے نمازِ چاشت (اور دیگر نوافل جن کا وقت معین ہے) اگر وضو میں مشغول ہونے پر ان کے اوقات ختم ہونے کا خطرہ ہو۔

﴿۵﴾ نمازِ فجر کی صرف پہلی سنتیں، وضو میں مشغول ہونے کی صورت میں ان کے فوت ہو جانے کا خوف ہو، (واضح رہے کہ وضو کرنے کی صورت میں فجر کی پوری نماز قضا ہونے کا خوف ہو تو تنیم کی اجازت نہیں، اگر

صرف سنتیں قضا ہونے کا خوف ہو تو تنیم سے ان کو وقت کے اندر آ کرے)۔

صرف سُتِیْنِ قُضَاءِ ہونے کی یہ صورتیں ہو سکتی ہیں۔

کسی شخص نے اسے دُھو کے لئے پانی دینے کا وعدہ کر رکھا ہے یا کسی کنویں سے پانی نکالنے کے لئے اس نے حکم دیا ہے، ان دو صورتوں میں اسے ظنِ غالب ہے کہ اگر پانی ملے تک انتظار کیا تو وقتِ اِنْتِہَا تک رہ جائے گا کہ دُھو کے بعد صرف فرضِ وقت میں ادا کرنا ممکن ہوگا۔

ان تمام صورتوں میں نیتِ تم کے ساتھ درج بالا نمازوں کو ادا کرنے کی اجازت ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۲، ۲۳۳)

تیسری شرط..... يٰۤاَكْ كَرْنِیْ وَ اِلٰی جَنَسِ اَرْضٍ سَیَمُّ كَرْنًا:

نیتِ تَبِ دُرُست ہوگا جبکہ پاک کرنے والی جنسِ اَرْض سے کیا جائے۔

مسئلہ

وضاحت (۱): زمین کسی نجاست کے باعث ناپاک ہوگئی تو جب وہ مُخْشِک ہو جائے اور اس کا اُثر زائل ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گی لیکن اس سے نیتِ دُرُست نہیں، کیونکہ ایسی زمین کا حکم مُسْتَقْمِلِ پانی کا سا ہوتا ہے، جو خود تو پاک ہے لیکن اس سے دُھو یا غُسل نہیں کیا جاسکتا ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۲۹)

وضاحت (۲): ہر وہ چیز جو جل کر خاکِ کُتْشَر (زاکہ) بن جائے، جیسے دُرُخت، گھاس یا (پھل جائے) ڈھل جائے اور نرم ہو جائے، جیسے لُہا، پیتل، سونہ اور شیشہ وغیرہ وہ جنسِ اَرْض سے نہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۲۹)

وضاحت (۳): مُتَدَرِّج ذیل چیزیں جنسِ اَرْض سے ہیں ان سے نیتِ جائز ہے۔

- ☆ خاک جس میں فضل اُگانے کی صلاحیت ہو۔
- ☆ خاک شور جس میں اُگانے کی صلاحیت نہ ہو۔
- ☆ ریت
- ☆ پتھر، اگر چہ دھلا ہوا بے عُمبار ہو یا باریک پُسا ہوا ہو۔
- ☆ عُمبار
- ☆ قبرستان کی زمین جس میں نجاست کا ظن نہ ہو۔
- ☆ جلی ہوئی مٹی۔
- ☆ مٹی کسی بھی رنگ کی ہو، زرد، سرخ، سفید، تیز و غیرہ۔
- ☆ چکی اینٹ۔
- ☆ مٹی سے بے ہوئے نرشن یا ان کے ٹکڑے جبکہ ان پر رُوغن نہ ہو۔
- ☆ چُونَا کا پتھر۔

- ☆ آن بچھایا بچھا ہوا چونا۔ ☆ بیٹھ۔ ☆ دُئیو اور غیرہ پر لگا ہوا چونا یا بیٹھ۔
- ☆ یا قوت۔ ☆ زمر۔ ☆ زبرجد۔
- ☆ قیر وزہ۔ ☆ غیش۔ ☆ مَر جان۔
- ☆ مَر مہ۔ ☆ گندھک۔ ☆ ہر تال۔
- ☆ مغدنی نمک۔ ☆ خاک۔
- ☆ جس میں خاک سے کم راکھ یا آٹا وغیرہ ملا ہو۔
- ☆ کپڑا دھات یا نیوان جس پر اثنا عشر ہو کہ ہاتھ پھیرنے سے انگلیوں کے نشان بن جائیں۔
- ☆ پتھر کا کوہلہ۔ (فتاویٰ رضویہ، ص ۴۸۔ ۴۳۷ اختصاراً)

مندرجہ ذیل اشیاء جنس ارض سے نہیں، ان سے تیمم جائز نہیں۔

- ☆ برف۔ ☆ کپڑا۔ ☆ نندہ۔ ☆ درخت۔ ☆ گھاس۔
- ☆ لکڑی۔ ☆ نباتات۔ ☆ پھل۔ ☆ غلہ، گندم، جو، وغیرہ۔
- ☆ آٹا۔ ☆ سٹو۔
- ☆ دھاتیں جیسے سونا، چاندی، لوہا، قلعی، بیسہ، تانبا، دھت، وغیرہ۔
- ☆ پانی سے بنا ہوا نمک۔ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۴۵۔ ۴۷ اختصاراً)

تفصیلات کے لئے فتاویٰ رضویہ کے متعلقہ صفحات کا مطالعہ کیا جائے۔

تیمم کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ جس چیز سے تیمم کیا جائے وہ بوقت تیمم جنس ارض سے ہو، بیشک پر تیمم جائز نہیں، اگر چہ اس کی اصل ریت ہے۔ (طحاوی علی مرقی الفلاح، ص ۲۳)

(معدنی پتھر جو بیشک کی مانند شفاف ہوتا ہے اسے تیمم درست ہے)۔

(جو چیزیں جنس ارض سے ہیں ان پر عبار ہونا تیمم کے درست ہونے کے لئے شرط نہیں)، ان سے تیمم درست ہے

اگر چہ ان پر عبار نہ ہو۔ (الدر المختار، ج ۱، ص ۲۳۹)

وضاحت (۱): جس ارض پر غبار نہ تھا اس وجہ سے ضرب کے وقت انگلیوں کے درمیان غبار داخل نہ ہوا تو انگلیوں کا خلال کرنا واجب ہے، اس خلال کے لئے الگ ضرب کی ضرورت نہیں، اگر اس صورت میں خلال نہ کیا تو تنیم نہ ہوگا۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۹)

وضاحت (۲): کھلی انگلی کے نیچے اگر ضرب سے غبار پہنچ جائے تو اس کو حرکت دے کر نیچے مسح کرنا ضروری نہیں، ورنہ حرکت دینا ضروری ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۹)

مسئلہ: جس ارض اور غیر جس ارض آپس میں ملے ہوئے ہوں، اگر جس ارض غالب ہے تو اس سے تنیم درست ہے اور اگر جس ارض اور غیر جس ارض مساوی ہوں یا غیر جس ارض غالب ہو تو تنیم جائز نہیں۔
(مراقی الفلاح، الطحطاوی، ج ۱، ص ۲۳۹)

وضاحت (۱): زمین اپنی نباتات سمیت جل گئی، اب مٹی میں نباتات کی راکھ کا غلبہ ہو تو تنیم درست نہیں، اگر راکھ کی مقدار مٹی کی مقدار سے کم ہو تو اس سے تنیم جائز ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۱)

وضاحت (۲): زمین کی خاک بغیر جس ارض کی ملاوٹ کے جلی کہ رنگت تبدیل ہو کر (مثلاً) سیاہ ہو گئی تو تنیم اس پر درست ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۱)

وضاحت (۳): مٹی میں سونے اور چاندی (کے ذرات) ملے ہوئے ہوں تو غالب کا اعتبار ہوگا، یعنی اگر مٹی غالب ہو تو تنیم جائز ہے ورنہ نہیں۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۱)

چوتھی شرط..... پورے اعضاء سے تنیم پر مسح کرنا:

مسئلہ: اعضاء تنیم دو ہیں، چہرہ، دونوں ہاتھ ٹہنیز سمیت۔
(مراقی الفلاح، ج ۱، ص ۲۳۹)

(مسح میں نہایت احتیاط کرے) چہرے کی جلد اور بالوں کے اوپر، داڑھی اور کٹھنی کی درمیان جگہ، آبرؤ کے نیچے اور آنکھوں سے اوپر جگہ اور ناک کے تھنوں کے درمیان جگہ اور اس کی دونوں کڑوٹوں پر (احتیاط سے) مسح کرے، ہاتھوں کے مسح میں انگلیوں اور گنگن (وغیرہ) اتار کر مسح کرے یا ان کو حرکت دے (کر ہاتھ پیرے ان اعضاء کے مسح میں) اگر ایک بال یا تھنوں کے درمیان جگہ کی ایک کڑوٹ بھی مسح سے رہ گئی تو تنیم نہ ہوگا۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت (۱): اگر انگلی اور غُزّت کا لنگن (وغیرہ) ٹنگ تھے جس کی وجہ سے ان کے نیچے غبار نہ پہنچا اور ان کو حرکت نہ دی تو تیمم نہ ہوا، ان کے حرکت دینے سے ان کے نیچے کی جگہ کا مسح ہو جائے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت (۲): اگر ایسی جنبِ ارض سے تیمم کیا جس پر غبار نہ تھا تو اس صورت میں زیورات کھلے ہوں یا ٹنگ ان کے نیچے مسح کرنا لازم ہے۔

وضاحت (۳): کسی شخص کا بازو ٹنکا ہوا ہے اگر کُنبی سے نیچے کچھ حصہ باقی ہے تو اس پر مسح کرے اور اگر کُنبی سے اوپر لٹکا ہو تو مسح واجب نہیں۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۲، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت (۴): بازو اگر کُنبی کے جوڑے الگ ہوں تو بھی ان کے سرّوں کا مسح کرے، کیونکہ کُنبی دونوں کے دونوں سرّوں کے جوڑے کا نام ہے (اور کُنبی مسح میں داخل ہے)۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۲، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت (۵): چہرے کے مسح کے استعمال کے لئے پیڑے کی ظاہری جلد، داڑھی، مونچھوں، ابروؤں کے بالوں اور داڑھی اور کُنبیوں کی درمیانی جگہ کا احتیاط سے مسح کرے کہ کوئی جگہ رہنے نہ پائے۔

یادچوبین شرط

ہاتھوں سے تیمم کرنے کی صورت میں پورے ہاتھ یا ہاتھ کے اکثر حصہ سے مسح کرنا۔

مسئلہ

تیمم اپنے ہاتھوں سے کرے یا کسی کو حکم دے کہ وہ اپنے ہاتھوں سے کرائے دونوں طرح سے درست ہے جو فعل ہاتھوں کے استعمال کے قائم مقام ہو سکے اس سے تیمم بھی جائز ہے، اگر ہاتھوں سے مسح کرے تو پورے ہاتھ یا ہاتھ کے اکثر حصہ کا مسح میں استعمال ہونا ضروری ہے، اگر ہاتھ کا اکثر حصہ مسح میں استعمال نہ کیا تو تیمم نہ ہوگا اگر چہ اعضائے تیمم کا پورے طور پر مسح کر لیا۔

(نور الايضاح، مرقاۃ الفلاح، الطحطاوی، ص ۲۵، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

وضاحت (۱): کسی دوسرے سے تیمم کرانے کے مسائل ان شاء اللہ علیہ فصل میں بیان ہوں گے۔

وضاحت (۲): فعل جو ہاتھوں کے استعمال کے قائم مقام ہو سکتا ہے اس کی یہ صورتیں ہو سکتی ہیں۔

اول: (اڑتے غبار میں کھڑے) اگر نذر کو اور ہاتھوں کو تیمم کی نیت سے حرکت دے تو تیمم درست ہے۔

(الطحطاوی علی مرقاۃ الفلاح، ص ۶۵، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۷)

دوم:

دُیوار (وغیرہ) گرگی غبار اُڑا، اپنے سر (اور ہاتھوں) کو تَیْم کی ریت سے غبار میں داخل کر لیا تَیْم ہو گیا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۸)

سوم:

غبار اُڑا، اس کے ہاتھوں اور چہرے پر پڑ گیا، اب اگر وہ تَیْم کی ریت سے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرے تو تَیْم دُرست ہے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۲)

چهارم:

تَیْم کی ریت سے کوئی آدمی منی میں لوثنا چہرے اور ہاتھوں پر منی پہنچ گئی، تَیْم ہو گیا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۰)

پنجم:

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۰)

گندم نیانہ سے مایہا ہا ہے غبار ہاتھوں اور چہرے پر پڑا، تَیْم کی ریت سے ہاتھ پھیر لیا تَیْم ہو گیا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۰)

سہم:

وضاحت (۳): کسی آدمی نے پورا ہاتھ یا اس کا اکثر حصہ یعنی تین انگلیاں تَیْم میں استعمال نہ کیں بلکہ دو انگلیوں (یا ایک انگلی) سے (اعضائے تَیْم پر) مسح کیا، اگرچہ تکرار سے مسح کیا یہاں تک کہ پورے اعضائے تَیْم پر مسح کر لیا پھر بھی تَیْم نہ ہوا۔ (طحطاوی علی مرافی الفلاح شرح نور الايضاح، ص ۶۵)

وضاحت (۴): سر کے مسح میں پورا ہاتھ یا اس کا اکثر حصہ استعمال کرنا ضروری نہیں، اگر ایک یا دو انگلی سے سر کے چوتھائی حصہ کا مسح کر لیا اس طرح سے کہ باز بائیں پانی لیا تو توفض ادا ہو جائے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۰، مرافی الفلاح، ص ۹۵)

چھٹی شرط..... تَیْم کرتے وقت حیض، نفاس اور حدث سے خالی ہونا۔

تَیْم کرنے کے وقت حیض یا نفاس کا خون جاری تھا یا اس کو تَیْم کرنے کے دوران حدث لاحق ہو تو تَیْم نہ ہوا۔ (مرافی الفلاح، ص ۴۸)

مسئلہ:

وضاحت: تَیْم، وُضُو اور غُسل کا نائب ہے جو اصل کا حکم ہے وہی نائب کا حکم ہے حیض و نفاس کی حالت میں کئے گئے وُضُو و غُسل کا اعتبار نہیں اور وُضُو و غُسل کے دوران حدث لاحق ہو جائے تو یہ باطل ہیں، اسی طرح بخالت حیض و نفاس تَیْم باطل ہے اور دوران تَیْم اگر حدث لاحق ہو جائے تو تَیْم باطل ہے جیسے چہرے کا مسح کر لیا اور حدث لاحق ہو گیا تو یہ باطل ہو گیا تَیْم کی تکمیل کے لئے دوبارہ چہرے کا مسح کرنا ہوگا۔

فصل.....تیمم کے ارکان:-

وضاحت: کسی چیز سے تعلق رکھنے والی وہ شئی جو اس کی مابینیت میں داخل ہو اس شئی کا رکن کہلاتی ہے جیسے رُکوع، سُجود وغیرہ نماز کے رکن ہیں کہ یہ ایسے اُمور ہیں جو نماز سے تعلق رکھتے ہیں اور اس کی مابینیت میں داخل ہیں۔
مسئلہ: تیمم کے دو رکن ہیں۔

﴿۱﴾ دونوں ہاتھوں کا مسح کرنا ﴿۲﴾ چہرے کا مسح کرنا۔

وضاحت: ﴿۱﴾ نیت تیمم سے کوئی ایسا فعل جس سے غبار تیمم کے پورے اعضاء کو پہنچ جائے مسح کے قائم مقام شمار ہوگا جیسے کسی نے غبار میں اپنا سر اور ہاتھ تیمم کی نیت سے کر لئے یا کوئی دُیوار گری غبار اُڑا تیمم کی نیت سے اپنا سر اور ہاتھ ہلا لئے تو تیمم ہو جائے گا۔
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت: ﴿۲﴾ استیغاب مسح کے دُرُست ہونے کی شرط ہے، یعنی ان کا مسح تب دُرُست ہوگا یعنی تیمم کہلائے گا جبکہ ہر جگہ کا مسح ہو جائے ورنہ تیمم نہ ہوگا۔

فصل.....تیمم کی سنتیں:-

سنت: ﴿۱﴾ ہاتھوں سے ضرب لگانا:-

مسئلہ: ہاتھوں کی سیدھی جانب یا پشت کی جانب جس طرف سے بھی ضرب لگائے گا سنت حاصل ہو جائے گی۔

(رد المحتار، ص ۲۳۱)

سنت: ﴿۲﴾ بوقت ضرب انگلیوں کا فراخ ہونا۔

وضاحت: غبار والی جگہ پر فراخ رکھنا مستنون ہے تاکہ غبار انگلیوں کی کُڑوٹوں تک پہنچ جائے، اگر غبار والی جگہ نہ ہو تو کھلا رکھنا سنت نہیں۔

سنت: ﴿۳﴾ ضرب کے ہاتھوں کا چہرے کی جانب کرنا۔

وضاحت: ہاتھوں کی جس جانب سے ضرب لگائی اس کا چہرے کے سامنے لانا سنت ہے، اس کی صراحت کہیں نظر سے

نہیں گذری لیکن یہ ظاہر ہے کہ چہرے کی جانب لانے کا مقصد اس پر غبار کی مقدار کا ملاحظہ کرنا ہے تاکہ زیادہ غبار کی صورت میں جھاڑ دیا جائے۔

سنت ﴿۴﴾: اس کے بعد اُن کی پشت چہرے کی جانب کرنا۔

سنت ﴿۵﴾: دونوں ہاتھوں کو جھاڑنا۔

وضاحت ﴿۱﴾: جھاڑنے کا مقصد ان سے غبار کو ہٹانا ہے ایک یا دو یا زیادہ مرتبہ جھاڑنے یہاں تک کہ غبار ہاتھوں سے جھڑ جائے تاکہ (صبح کے بعد کثرت غبار سے) چہرے کی شکل بگڑ نہ جائے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۱)

وضاحت ﴿۲﴾: اگر ایسی جگہ ضرب لگائی جہاں غبار نہیں تو اب جھاڑنا سنت نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۱)

سنت ﴿۶﴾: بِسْمِ اللہ شریف پڑھنا۔

وضاحت ﴿۱﴾: بِسْمِ اللہ شریف پڑھنا ضرب کے وقت سنت ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۱)

وضاحت ﴿۲﴾: بِسْمِ اللہ کے موائی الفاظ مستنون ہیں جو وضو کی سنتوں میں مذکور ہیں، وہاں سے ملاحظہ فرمائیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۱)

سنت ﴿۷﴾: ترتیب۔

وضاحت: قرآن مجید میں جس ترتیب سے مذکور ہے اسی ترتیب سے ختم کرے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۱)

یعنی پہلے چہرے کا مسح کرے پھر ہاتھوں کا مسح کرے۔

سنت ﴿۸﴾: پے نہ پنے ختم کرنا۔

وضاحت: پہلے عضو (چہرے) کے مسح کے بعد دوسرے عضو (ہاتھوں) کا مسح کرنے میں اتنی دیر نہ لگائے اگر ان کو دھونا

تو پہلا عضو دوسرے کے دھونے سے قبل مٹکھ جاتا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۳۱)

سنت ﴿۹﴾: چہرے کی دائیں طرف اور دائیں بازو سے مسح کی ابتداء کرنا۔

سنت ﴿۱۰﴾: مٹی پر ضرب سے ختم کرنا۔

وضاحت: اس طرح انگلیوں کے درمیان مٹی پہنچ جائے گی۔

سنت ﴿۱۱﴾: کیفیت مخصوصہ، جو مزوی ہے، کے مطابق ختم کرنا۔

سنت ﴿۱۲﴾: دائرہ صحن کا خلال کرنا۔

فصل متفرق مسائل :-

مسئلہ کسی کے پاس پانی نہیں لیکن اسے پانی ملنے کی قوی امید ہے، وقتِ مُسْتَحَب تک نماز کو مؤخر کرنا مُسْتَحَب ہے، اگر وہ نماز کو وقتِ مُسْتَحَب تک مؤخر نہ کرے بلکہ وقتِ مُسْتَحَب سے پہلے ہی ادا کر لے تو نماز اس کی دُرُست ہوگی۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۹)

وضاحت (۱): جو شخص آبادی سے باہر مُسافر ہو اور اسے پانی ملنے کی امید نہ ہو تو اس کے لئے اَوَّل وقت میں نماز ادا کرنا مُسْتَحَب ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۹)

وضاحت (۲): یہ اجازت اس صورت میں ہے جبکہ وہ پانی سے ایک میل شرعی یا اس سے زیادہ فاصلہ پر ہو۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۹)

مسئلہ مُسافر کو یقین ہے کہ اگر نماز کو مؤخر کیا تو نماز کے آخر وقت میں پانی کے اتنا قریب پہنچ جائے گا کہ میل سے کم فاصلہ رہ جائے لیکن وقت کے اندر وضو کر کے نماز ادا نہ کر سکے گا تو اس کے لئے بہتر ہے کہ اَوَّل وقت میں تیمم کے ساتھ نماز ادا کرے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۹)

مسئلہ آبادی سے باہر کسی آدمی کے پاس اپنے گجاوہ وغیرہ سامان سفر میں پانی ہے لیکن وہ اسے بھول گیا اس نے تیمم سے نماز ادا کر لی (تو اس کی نماز درست ہے) اس پر اعادہ نہیں۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۵۰)

وضاحت (۱): یہ حکم اس سے مُخْتَص ہے جو آبادی سے باہر ہو، اگر وہ آبادی میں یا اس سے قریب ہو تو اس پر پانی تلاش کرنا لازم ہے، اگر پانی تلاش کئے بغیر اس نے تیمم سے نماز پڑھی تو نماز کا اعادہ واجب ہے۔

(رد المحتار، ص ۲۳۹)

وضاحت (۲): خیمے جو آبادی سے دور لوگوں کی رہائش کے لئے نُسَب ہوں ان کا حکم آبادی کا سا ہے کیونکہ لوگ وہاں پانی کے بغیر نہیں رہ سکتے تو آبادی کی طرح ان میں پانی ملنے کا امکان غالب ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۹)

وضاحت (۳): اس رعایت میں شرعی مُسافر اور شرعی مُقیم برابر ہیں۔

وضاحت (۴): یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ پانی ایسی جگہ پڑا ہو جہاں پر عادتاً انسان ہو سکتا ہے اگر پانی ایسی

جگہ موجود ہے جہاں پر عام طور پر اس کی موجودگی کے متعلق نشان نہ ہوتا ہو تو پڑھی نماز کا اعادہ واجب ہے اگرچہ وہ نماز پانی بھول کر ہی تنیم سے پڑھی ہو جیسے کہ پانی کا خشکیزہ اس کے گلے میں ہو یا سواری پر پانی اس کے سامنے پڑا ہو یا وہ جائز کو ہانک کر چلا رہا ہو اور پانی سواری کے پیچھے اس کے سامنے لٹک رہا ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۰)

وضاحت ۵: جن صورتوں میں پانی کی موجودگی کے بارے میں نشان عام طور پر ہو سکتا ہے ان سے چند یہ ہیں۔

(ا) جانور پر پانی لادنا ہو یا وہ آگے آگے چل کر جانور کو چلا رہا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۰)

(ب) جانور پر سوار ہے اور پانی کجاوہ میں پیچھے ہے۔

یہی حکم ہوگا اس صورت میں جبکہ کوئی مؤثر چلا رہا ہے یا اس کے ہمراہ ہے اور پانی پیچھے ٹرک کی باؤی یا کار کی ڈبئی یا بس کی چھت پر ہو۔

(ج) سواری کے پیچھے چل رہا ہے اور پانی نظروں سے اوجھل کجاوہ میں آگے رکھا ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۰)

وضاحت ۶: اگر پانی ہونے کا علم تھا لیکن شک یا ظن ہو کہ وہ تو صرف ہو چکا ہے تنیم کر کے نماز پڑھ لی، پھر پانی مل گیا تو نماز کا اعادہ کرے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۰)

وضاحت ۷: مسئلہ میں جو حکم بیان ہوا کہ اس پر اعادہ نہیں، یہ اس صورت میں ہے جب نماز سے فراغت کے بعد

پانی یاد آیا دیکھا خواہ پڑھی ہوئی نماز کا وقت باقی ہو یا گزر چکا ہو، اگر دوران نماز پانی کا موجود ہونا یاد آیا تو نماز توڑ دے، وضو کر کے نماز نئے سرے سے ادا کرے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۰)

مسئلہ: درج ذیل صورتوں میں نماز کا اعادہ کرے۔

(ا) کپڑا پاس تھا، بھول گیا، ننگے نماز پڑھی۔

(ب) ناپاک کپڑے سے نماز پڑھی اس کے پاس ایسی چیز موجود تھی جس سے نجاست دور کر سکتا تھا۔

(ج) ذرہ ہم بڑا بڑا نجاست پاس رکھ کر اس نے نماز ادا کی۔

(۹) ناپاک پانی سے وضو (یا غسل) کر کے نماز ادا کی۔

(۱۰) بے وضو تھا (یا نہ رہا) نماز پڑھ لی، پھر بے وضو ہونا یا آیا۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۰)

وضاحت: اس مسئلہ کا تعلق اگرچہ ختم سے نہیں لیکن ماقبل مسئلہ میں نسیان کے باعث ختم کے ساتھ پڑھی ہوئی نماز کے اعادہ یا عدم اعادہ کا حکم مذکور ہے، اس مناسبت سے اس کا ذکر یہاں کیا گیا۔

مسئلہ: پاس پانی نہیں لیکن ساتھی کے پاس ہے اگر اسے ظن غالب ہے کہ ساتھی مانگنے پر دے دے گا تو ساتھی سے مانگ کر وضو کرنا واجب ہے اور اگر غالب ظن یہ ہو کہ مانگنے کے باوجود نہ دے گا تو مانگنا واجب نہیں ختم سے نماز پڑھ لینا جائز ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۰)

وضاحت (۱): ساتھی سے مراد دوست نہیں بلکہ ہر وہ شخص ہے جو نماز کے وقت پاس تھا (خواہ مسافر نہ ہو)۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۱)

وضاحت (۲): ساتھی سے پانی مانگا، اس نے انکار کر دیا، انکار صراحت کے ساتھ یا دلالتاً ہو، مثلاً مانگنے پر اسے مارنے کی کوشش کی یا اسے ضائع کر دیا، بہتر حال ختم کی اجازت ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۱)

وضاحت (۳): قافلہ اگر بہت بڑا ہو کہ فرد افراد ہر آدمی سے مانگنا مشکل ہو تو اس میں بلند آواز سے طلب کرنا کافی ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۱)

وضاحت (۴): خود طلب کرے یا کسی کو بھیج کر طلب کرے برابر ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۱)

مسئلہ: ساتھ والے آدمی کے پاس پانی ہے مگر وہ قیمت لئے بغیر نہیں دیتا، اگر وہ مروج قیمت یا معلولی زیادہ قیمت سے دیتا ہو اور رقم بھی اس کے پاس موجود ہو جو اس کی ضروریات سے زائد ہو تو ختم کی اجازت نہیں (بلکہ پانی خرید کر طہارت سے نماز ادا کرے) اور اگر غنیمت فاجش کے ساتھ وہ پانی فروخت ہو یا وہ فروخت تو مروج قیمت پر کرتا ہے لیکن اس کے پاس ضروریات سے زائد رقم نہیں تو ان صورتوں میں اسے ختم کے ساتھ نماز ادا کرنے کی اجازت ہے، (پانی خرید کر طہارت کرنا ضروری نہیں)۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۵۱)

وضاحت (۱): مروج قیمت سے مراد اس جگہ کی مروج قیمت ہے جہاں وہ ہے، اگر اس جگہ کی مروج قیمت معلوم نہ ہو تو اس سے قریب ترین جگہ کی مروج قیمت مراد ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۱)

وضاحت (۲): اگر سفر میں رقم ہنزا نہیں لیکن کسی اور جگہ مثلاً گھر میں اس کے پاس رقم موجود ہے اور پانی کو اڈھار خریدنا ممکن ہو تو اس طرح پانی خریدنا واجب ہے، (تحیم کی اجازت نہیں)۔

وضاحت (۳): سفر میں رقم ہنزا نہیں لیکن کسی شخص سے اس کو رقم قرض مل سکتی ہے جس سے خرید کر وہ وضو، غسل کر سکتا ہے تو اب قرض لینا واجب نہیں بلکہ اڈھار نہ مل سکنے کی صورت میں تحیم سے نماز ادا کرنا درست ہے، قرض اور اڈھار پانی خریدنے میں فرق یہ ہے کہ اڈھار کی صورت میں مدت مقرر ہو لیکن قرض دینے والے پر اس کی پابندی شرعاً ضروری نہیں بلکہ وہ جب چاہے واپسی کا مطالبہ کر سکتا ہے، اگر وہ واپسی کا مطالبہ کرے گا تو اس کے پاس دینے کو رقم نہ ہوگی اس لئے شریعت مطہرہ نے قرض لینا ضروری قرار نہیں دیا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۱)

وضاحت (۴): ضروریات سے مراد زراہ (خورد و نوش) وغیرہ ہیں، قرض کی ادائیگی کے لئے رقم بھی ضروریات میں شمار ہوتی ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۱)

وضاحت (۵): تعین فاجش سے مراد مزوج قیمت سے دو گنا قیمت ہے۔ البحر الرائق کے حوالہ سے علامہ شامی نے اس قول کو ”اولیٰ“ کہا، یا اس سے مراد ہے کہ جو کسی چیز کی اتنی زیادہ قیمت کہ قیمت لگانے والوں سے کوئی بھی اس چیز کی اتنی قیمت نہ لگائے، شرح منیہ کے حوالہ سے اس قول کو ”اَوْفَقِی“ کہا۔ (۱)

مسئلہ: پیناس کی حالت میں پانی جس قیمت پر بھی ملے خریدنا واجب ہے تاکہ اپنی جان بچ سکے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۱)

وضاحت (۱): متناسبت کے باعث اس مسئلہ کو یہاں ذکر کیا گیا اگرچہ اس باب سے اس کا تعلق نہیں ہے۔

وضاحت (۲): پیناس میں پانی نہ خریدنا اور وہ اس کو خرید سکتا تھا، پھر اس کے باعث مر گیا تو گناہ گار ہوگا۔

مسئلہ: (تحیم کے ساتھ) نماز میں مشغول ہے، ساتھی کے پاس پانی دیکھا، اگر ظن غالب ہو کہ مانگنے پر دے دے گا تو نماز کو توڑ کر پانی مانگے ورنہ نماز نہ توڑے۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۲)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، جلد ۱، صفحہ ۷۳ میں ہے۔

إِذَا بَلَغَ رِوَايَةُ فِي كِتَابٍ مُّغْتَمِبًا لِأَصَحِّهِ أَوِ الْأَوَّلِي أَوِ الْأَوَّلِي أَوْ نَحْوِ هَٰذِلَةٍ أَنْ يَلْبِسَ بِهَا وَيُخَالِفُهَا أَيْضًا أَبَاحًا

مسئلہ

کوئی شخص قید میں ہے، وہاں اسے طہارت کے لئے نہ پانی میسر ہے نہ پاک مٹی تو اس پر واجب ہے کہ اوقات نماز میں نمازیوں سے مشابہت اختیار کرے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۲)

وضاحت (۱)

یہ صورت اس شخص کو پیش آ سکتی ہے جسے دشمن نے ناپاک جگہ پر قید کر کے اس پر پانی بند کر دیا ہو، اور وہ کھود کر یا کھرج کر پاک مٹی حاصل کرنے پر قنڈزت نہ رکھتا ہو یا اس طرح شدید بیمار ہو کہ پانی اور مٹی کے استعمال سے عاجز ہو۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۲)

وضاحت (۲)

اگر زمین کھود کر یا دیوار وغیرہ کھرج کر مٹی حاصل کر کے ختم کر سکتا ہو تو نماز ادا کرے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۲)

وضاحت (۳)

نمازیوں سے مشابہت اختیار کرنے کا حکم نماز کے وقت کے احترام کے لئے ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۲)

وضاحت (۴)

مشابہت کا انداز یہ ہوگا کہ نماز کی نیت نہ کرے، نہ قرائت کرے بے وضو ہو یا جُنبی، مِرْکُوع کی مابیند جھکے اور غبذہ کے لئے اشارہ کرے، غبذہ نہ کرے، کیونکہ اس طرح ناپاک زمین پر سر نہ کھنا پڑے گا۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۳)

وضاحت (۵)

چونکہ اس نے نمازیوں سے صرف مشابہت اختیار کی اور نماز ادا نہیں کی لہذا جب پانی یا طہور مٹی پر قنڈزت حاصل ہو نماز کا اعادہ کرے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۳)

وضاحت (۶)

صرف مشابہت اختیار کرنے کا شرعی حکم دیگر کئی ایک مقامات پر بھی ہے، مثلاً رَمَضَان میں غُزُوت خفیف سے دن کو فارغ ہو تو اسے حکم ہے روزہ داروں سے مشابہت اختیار کرے کہ غروب آفتاب تک کھانا پینا منکُوف رکھے، یا کسی نے سفر کے باعث روزہ افطار کیا تھا دن کو قنڈزت اختیار کر لی تو بقیہ دن روزہ داروں سے مشابہت اختیار کرنے حکم ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۳)

مسئلہ

کسی نے طہارت کے لئے پانی مباح کیا اور اس کے ضرورت مندوں میں جُنبی، خفیف سے قُزَاعَت پانی والی غُزُوت، بے وضو اور نیت ہیں، تو بہتر یہ ہے کہ جُنبی غسل کرے، غُزُوت اور بے وضو ختم کریں، مِرْت کو ختم کرائیں اور جُنبی جس نے غسل کر کے طہارت حاصل کر لی ہے کی اقتداء میں نماز جنازہ ادا کریں، اگر پانی

صرف وضو کے لئے کفایت کرتا ہو تو بے وضو طہارت کرے اور باقی یتیم اور اس کی اہل ذمہ میں نماز جنازہ ادا کریں۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۳)

وضاحت: جنابت، حدث سے زیادہ شدید حالت ہے اور وضو کرنا اگرچہ غسل کی حاجت ہے لیکن وہ اہانت نہیں کر سکتی، اس لئے جُنبی کا غسل کرنا بہتر ہے، اگر غسل کے لئے کفایت نہیں کرتا اور وضو کے لئے کفایت کرتا ہو تو بے وضو وضو کر لینا بہتر ہے، کیونکہ اس کی طہارت کی تکمیل ہو جائے گی۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۳، ۲۵۴)

مسئلہ: پانی ایک شخص کی ملکیت ہے اس کے دوسرے ساتھی ہیں سب کو طہارت کے لئے پانی کی ضرورت ہے لیکن پانی صرف ایک شخص کی طہارت کے لئے کفایت کرتا ہے تو مالک کو اپنی طہارت کے لئے اس کا استعمال کرنا بہتر ہے۔
(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۵۳)

مسئلہ: پانی چند آدمیوں کی مشترکہ ملکیت ہے اور صرف ایک شخص کو طہارت کے لئے کفایت کرتا ہے ان مالکوں سے ایک کی وفات ہوگئی تو اب سب کو چاہئے کہ اس میت کے غسل میں صرف کریں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۴)

وضاحت (۱): ان افراد میں اگرچہ کوئی جُنبی ہو پھر بھی وہ اپنی طہارت کے لئے استعمال نہیں کر سکتا، کیونکہ اس کی ملکیت میں میت کا حصہ ہے اگر کوئی اسے استعمال کرے گا تو میت کے حصہ میں تصرف کا مرتکب ہوگا جو جائز نہیں، اس وضو میں جنابت کا بے وضوگی کی نسبت شدید حدث ہونا میت کے حصہ میں تصرف کے لئے جواز کا باعث نہیں بن سکتا۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۴)

وضاحت (۲): اگر یتیم کے بعد کسی کا حصہ اس کی طہارت کے لئے کفایت کرے تو اسے استعمال کرنا بہتر ہے جیسا کہ بالامسئلہ میں مذکور ہے۔

وضاحت (۳): اس وضو میں پانی کا استعمال اگر سمیت میت کے سب کے لئے مباح ہوتا تو جُنبی کو غسل میں استعمال کرنا بہتر ہے تاکہ وہ باقی کی اہانت کرائے، کیونکہ جنابت شدید حدث ہے، (یہ صورت بھی پہلے مذکور ہو چکی ہے)۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۴)

پانی باپ اور بیٹے میں کسی ایک کو طہارت کے لئے کفایت کرتا ہے تو باپ کا استعمال کرنا بہتر ہے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۳)

کسی کے دونوں ہاتھ ٹھنڈیوں کے اوپر اور پاؤں ٹخنوں سے اوپر کئے ہوئے ہیں، اگر اس کے لئے چیزے کا دھونا ممکن ہے تو دھوئے ورنہ چیزے کا تنجیم کرے اور اگر چیزہ زخمی ہو کہ نہ دھو سکتا ہے نہ تنجیم کر سکتا ہے تو بغیر طہارت کے نماز ادا کر لے اور تندرست ہونے کے بعد اس پر اعادہ نہیں۔

(الدر المختار مع ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۳)

زمنزم پاس ہے، اسے خود سفر میں پیاس کا خوف بھی نہیں، لیکن طہارت کے لئے اس کی ضرورت پیش آنے کا خدشہ ہے تو اسے بچانے اور اس کی موجودگی کے باوجود تنجیم کے اس کے لئے جائز ہونے کا خلیہ یہ ہو سکتا ہے کہ اس میں کوئی ایسی چیز ملا دے جس سے وہ مائے مطلق نہ رہے، مثلاً شکر، چینی یا اس سے زائد کلاب وغیرہ کا غرق ملا دے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۳)

فصل تنجیم کرنے کا طریقہ:-

تنجیم کرنے کے بارہ طریقے ہیں، تنجیم ان سب طریقوں سے صحیح ہے اور سنت سے منقول صرف ایک طریقہ ہے، جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔

پہلا طریقہ: دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں سے پہلے چیزے کا مسح کرے پھر بائیں ہتھیلی سے دائیں ہاتھ اور دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کا مسح کرے، اس ترتیب سے تنجیم کرنا سنت ہے۔

دوسرا طریقہ: پہلی ضرب میں دونوں ہتھیلیوں سے چیزے کا مسح کرے، دوسری ضرب سے پہلے بائیں ہاتھ پھر دائیں کا مسح کرے۔

تیسرا طریقہ: پہلی ضرب میں دائیں ہتھیلی سے منہ کا مسح کرے، پھر بائیں ہتھیلی سے دائیں ہاتھ کا، بعدہ دوسری ضرب سے بائیں ہاتھ کا مسح کرے۔

چوتھا طریقہ: تیسرے طریقہ کا عکس، یعنی پہلی ضرب میں بائیں ہتھیلی سے چیزے اور دائیں ہتھیلی سے بائیں ہاتھ کا مسح

کرے پھر دوسری ضرب سے دائیں ہاتھ کا مسح کرے۔

پانچواں طریقہ: پہلی ضرب میں بائیں ہتھیلی سے دائیں ہاتھ کا مسح کرے، پھر دائیں ہتھیلی سے چپڑہ کا مسح کرے، زان بعد دائیں ہاتھ کی دوسری ضرب سے بائیں ہاتھ کا مسح کرے۔

چھٹا طریقہ: پہلی ضرب میں بائیں ہتھیلی سے دائیں ہاتھ کا پھر دائیں ہتھیلی سے بائیں ہاتھ کا مسح کرے، پھر دوسری ضرب میں صرف دائیں ہتھیلی سے چپڑے کا مسح کرے۔

ساتواں طریقہ: پہلی ضرب میں ہاتھوں کا مسح درج بالا طریقہ سے کر کے دوسری ضرب میں صرف بائیں ہتھیلی سے چپڑے کا مسح کرے۔

آٹھواں طریقہ: پہلی ضرب میں درج بالا طریقہ سے ہاتھوں کا مسح کرے پھر دوسری ضرب میں دونوں ہتھیلیوں سے چپڑے کا مسح کرے۔

نواں طریقہ: ضرب اول میں دائیں ہتھیلی سے بائیں ہاتھ کا، پھر بائیں ہتھیلی سے چپڑے کا، پھر بائیں ہتھیلی کی دوسری ضرب سے دائیں ہاتھ کا مسح کرے۔

دسواں طریقہ: پہلے دائیں ہتھیلی کی ضرب سے بائیں ہاتھ کا، پھر بائیں کی ضرب سے دائیں ہاتھ کا، پھر دائیں ہتھیلی کی ضرب سے چپڑے کا مسح کرے۔

گیارہواں طریقہ: ہاتھوں کا مسح درج بالا طریقہ سے کر کے بائیں ہتھیلی کی ضرب سے چپڑے کا مسح کرے۔

بارہواں طریقہ: دونوں ہاتھوں سے مندرجہ بالا طریقہ پر مسح کے بعد دونوں ہتھیلیوں کی ضرب سے چپڑے کا مسح کرے۔

(فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۷۶۹، ۷۷۰، بتغییر، مطبوعہ فیصل آباد)

مسئلہ

تیمم کی کیفیت اس طرح ہے کہ پہلے اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مارے، پھر ان کو جھڑے اور چپڑے کا مسح اس طرح کرے کہ اس کا کوئی ٹھونڈا حصہ بھی مسح کے بغیر نہ رہ جائے، پھر دوسری دفعہ دونوں ہاتھ زمین پر مارے، پھر انہیں جھڑے اور ہتھیلیوں (کی پشت) اور دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت مسح کرے، ہاتھوں کے مسح کا انحطاط طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہاتھ کی (انگوٹھے کے علاوہ) چار انگلیوں سے دائیں ہاتھ کی پشت پر انگلیوں کے ہنروں

سے لے کر کہنی تک مسح کرے، پھر بائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے (جو ابھی مسح میں مستعمل نہیں ہوئی، کیونکہ کہنی تک مسح کیا ہے) دائیں ہاتھ کے اندر کی جانب کا گلائی کے جوڑ تک مسح کرے اور بائیں ہاتھ کے انگوٹھے کی انڈر کی جانب کو دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کی پشت پر پھینڈے، پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کا مسح اس طرح مکمل کرے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت ۱۰: تنیم کی سنتوں کی فصل کو ملاحظہ فرمائیں، ضرب، جھارنا، اور مسح وغیرہ تمام اُمُور میں سنت طریقتہ کی رعایت کریں۔

وضاحت ۱۱: ہتھیلیوں کے انڈر کی جانب مسح کرنے کی ضرورت نہیں، زمین پر ان سے ضرب ہی کفایت کرتی ہے۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۳)

فصل دوسرے کو تنیم کرائے کا طریقہ:-

مسئلہ کوئی شخص کسی دوسرے سے کہے کہ مجھے تنیم کراؤ، اس نے تنیم کرا دیا تو درست ہے، بشرطیکہ تنیم کی فرمائش کرنے والے نے تنیم کی نیت کی ہو۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت بغیر ضرورت کے کسی سے تنیم کرائنا مکروہ ہے، جس طرح کہ وضو میں غیر سے استیانت مکروہ ہے، تنیم میں کرائنت بہ نیت وضو کے زیادہ ہے، کیونکہ دوسرے سے استیانت کے ساتھ تنیم کی صحت اور جواز میں اختلاف ہے (اگرچہ صحیح قول جواز اور صحت کا ہے)۔

(فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۷۶۶، مطبوعہ فیصل آباد)

البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۲، میں عدم جواز کا قول ابن قاضی کی جانب منسوب ہے۔

مسئلہ کسی نے دوسرے کو تنیم کرائے کا حکم دیا، نامُور جس کو حکم دیا گیا ہے کہ تنیم کرائے، نے فرمائش کرنے والے کی نیت کے بعد زمین پر ہاتھ لگائے، پھر فرمائش کرنے والے کو حدّث لاحق ہو گیا تو نامُور اس ضرب سے اسے تنیم نہیں کرا سکتا، اگر نامُور کو ضرب کے بعد حدّث لاحق ہوا تو وہ ضرب اس کے حدّث سے باطل نہ ہوگی (وہ تنیم کرا سکتا ہے)۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۳)

وضاحت اس صورت میں آمر (فرمائش کرنے والے) کا اعتبار ہے، اسے دُورانِ تنیم حدّث لاحق ہوا تو ضرب باطل ہو

جائے گی، نامؤثر کا اعتبار نہیں، کیونکہ اس کی حیثیت آکہ کی ہے، (لہذا ضرب کے بعد اُسے حدّ لاحق ہو تو اس کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ وہ یتیم کرا سکتا ہے، اس کی ضرب باطل نہ ہوگی۔)
(البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۳)

اگر دوسرے کو یتیم کرائے تو چیزے، ذائیں ہاتھ اور بائیں ہاتھ تینوں اعضاء کے لئے تین ضربیں زمین پر لگائے، یعنی ہر عضو کے لئے الگ الگ ضرب لگائے۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۹)

وضاحت: جب مریض کے ہر ہاتھ کا مسح اپنے دونوں ہاتھوں سے کئے تو لازمی طور پر تیسری ضرب ذکر کا رہوگی۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۳۹)

دوسرے کو یتیم کرانے کی صورت میں یتیم کے درست ہونے کے لئے شرط ہے کہ اس کے حکم و فرماناں پر یتیم کرائے، وہ فرماناں ضرامۃ ہو یا دلالت، اگر اس کی جانب سے کسی طرح کی فرماناں نہ پائی گئی بلکہ اس نے اپنے طور پر زمین پر ہاتھ مار کر اس کے چیزے اور ہاتھوں کا مسح کر دیا یتیم نہ ہوگا۔
(فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۷۶۶)

وضاحت: (۱) صراحت کے ساتھ فرماناں کی چند صورتیں یہ ہیں۔

(۱) زید نے عمرو سے کہا مجھے یتیم کرا دو، اس نے قبول کر لیا۔

(۲) عمرو نے زید سے کہا میں تجھے یتیم کرا دیتا ہوں یا پوچھا کیا میں تجھے یتیم کراؤں، زید نے کہا اچھا۔
ان دونوں صورتوں میں اگر عمرو نے یتیم کرا دیا اور زید نے یتیم کی نیت بھی کر لی تو یتیم درست ہوگا، اگر یتیم کراتے وقت زید نے نیت نہ کی تو بھی یتیم نہ ہوگا۔
(فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۷۶۶، ۷۶۷)

بطور دلالت فرماناں کی مثال یہ ہے۔

وضاحت: (۲) عمرو نے زید سے کہا، میں تجھے یتیم کرا دیتا ہوں، جواب میں اس نے سکوت اختیار کیا بعد میں عمرو نے

جب زمین پر ہاتھ مارے تو زید نے یتیم کی نیت کر لی تو یتیم درست ہو گیا، اس صورت میں عمرو نے اپنی قولی صراحت سے اپنا فعل ضرب زید کی جانب سے قرار دیا، زید نے اپنے سکوت سے قبول کیا جو دلالت فرماناں ہے۔
(فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۷۶۷)

زید نے عمرو سے یتیم کی فرماناں نہ کی اور نہ ہی عمرو نے زید کو یتیم کرانے کی پیشکش کی، (عمرو کو زید نے یتیم کرانے کا ذلیل نہ بنایا) بلکہ عمرو نے خود اپنی عرضی سے جنس ارض پر ہاتھ مارے، ہاتھ مارتے وقت دل میں زید کو یتیم

کرانے کا ارادہ کیا یا نہ کیا اور زید کو تنیم کرا دیا، اگر بوقتِ ضربِ عمرو کے ہاتھ پر کافی مٹی لگ گئی تھی جو تنیم کے قابل ہے، اور تنیم کے وقت اسے جھاڑا لیکن جب زید کو تنیم کرانے لگا تو زید نے تنیم کی نیت کر لی تو تنیم درست ہے اور اگر ہاتھوں پر تنیم کے قابل مٹی نہ لگی یا لگی تو تھی لیکن اس نے مستنون طریقہ کے مطابق اسے جھاڑ دیا، تو تنیم درست نہ ہوا، اگرچہ عمرو نے جب تنیم کرایا تو زید نے نیت کر لی۔

(فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۷۶۶، ۷۶۷)

وضاحت:

مسئلہ میں مذکورہ صورتوں میں تنیم اگرچہ ضرب کے ساتھ ہے، یعنی عمرو نے اپنے ہاتھوں کی ضربوں کے بعد زید کو تنیم کرایا لیکن فی الحقیقت ایسا نہیں کیونکہ بوقتِ ضربِ عمرو کے لئے زید کی فراہم شدہ نہ صراحۃً ثابت ہے نہ دلالت، تو بوقتِ ضربِ عمرو اگرچہ نیت کرے کہ زید کو تنیم کراؤں گا، مفید نہیں کیونکہ وہ اس وقت تک نہیں تھا اور اگر زید اس وقت نیت کرے کہ عمرو مجھے تنیم کرانے کے لئے ضربِ صادر کر رہا ہے تو بھی مفید نہیں کیونکہ وہ اس وقت زید کا تکمیل نہیں اور پڑنے فعل پر نیت کا اعتبار نہیں۔

ان صورتوں میں عمرو کا تنیم کرنا زید کے حق میں ایسا ہوگا جیسے ضرب کے بغیر ترابِ خفقی سے تنیم کرنا، ایسی صورت میں تراب اور اعضاء کو اتصال دیتے وقت نیت کی ضرورت ہے جو پائی گئی، نیز ایسی صورت میں مٹی کافی قابلِ تنیم ہونی چاہئے، لہذا اگر تنیم کراتے وقت عمرو کے ہاتھوں پر کافی مٹی ہے تو تنیم درست ہے اور اگر نہیں (خواہ بوقتِ ضرب مٹی کم لگی یا بعد میں مستنون طریقہ سے جھاڑ دی) تو تنیم نہ ہوگا۔

ان صورتوں میں بوقتِ مسحِ اعضاء عمرو، زید کا تکمیل ہے، اور اس کی دلالت و دلالت ہے نہ کہ صراحۃً، کیونکہ اس نے اپنے آلودہ ہاتھوں سے اُسے تنیم کرنا چاہا اس نے قبول کر لیا۔

(فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۷۶۷)

فصل..... تنیم توڑنے والی چیزیں :-

مسئلہ: تنیم کو وہ چیز توڑ دے گی جو اس کے افضل یعنی وضو اور غسل کو توڑ دے گی۔ (الدر المختار، ج ۱، ص ۲۵۳)

وضاحت:

اگر بے وضو ہونے کی بناء پر تنیم کیا تو حدیث (اصغر یا اکبر) اسے باطل کر دے گا، کیونکہ حدیث اکبر

(جنابت) سے وضو بھی باطل ہو جاتا ہے جس طرح کہ وہ غسل کو باطل کر دیتا ہے۔

وضاحت ۲۰: اگر تیمم جنابت کے لئے کیا، پھر اسے حدیث اضر لاجن ہو تو اب وہ صرف بے وضو ہوا جنسی نہ ہوا (اب اس کے لئے صرف بے وضو کے احکام ثابت ہوں گے، یعنی دخول مسجد، تلاوت قرآن مجید وغیرہ جائز ہیں، جنابت کے احکام اس پر لازم نہ ہوں گے) جنابت کے تیمم کا ناقض جنابت ہے۔ (ردالمختار، ردالمختار، ج ۱، ص ۲۵۵)

وضاحت ۲۱: جنابت کے لئے تیمم کیا تھا بے وضو ہو گیا اور تیمم کیا، پھر اسے صرف اتنا پانی ملا جس سے وہ صرف ایک ایک بار اعضاء کو دھو کر وضو کر سکتا ہے تو (پانی ملنے کے باعث اس کا جنابت کا تیمم باطل نہ ہوا) وہ صرف وضو کرے۔ (ردالمختار، ج ۱، ص ۲۵۵)

اگر اس نے اعضاء کو تین تین بار دھونا شروع کر دیا جس کے باعث اس کا وضو نامکمل رہا تو پھر بھی اس وضو سے تیمم باطل ہو گیا (کیونکہ وضو کے لئے کافی پانی پر اس کو قدرت حاصل ہوئی تھی ایک ایک بار اعضاء کو دھونا تو پانی کفایت کرتا) اب نیا تیمم کرے (جو وضو کے قدام مقام ہوگا)۔ (مرآۃ الفلاح مع الطحطاوی، ص ۶۸)

اگر جنابت کے تیمم کے بعد اور بے وضو ہونے سے قبل منورے پہنچے تھے تو وضو کرتے وقت منورے اُتار کر پاؤں دھوئے اور منورے پہنچے، پھر اگر اتنے پانی پر سے اس کا گذر ہو جو اس کے غسل کے لئے کفایت کرتا ہو تو اس کا جنابت کا تیمم باطل ہو گیا، اور وہ جنسی ہو گیا لہذا وہ غسل کرے، اگر قدرت کے باوجود وہ غسل نہ کر سکا تو جنابت کے لئے نئے سرے سے تیمم کرے، پھر جب بے وضو ہو تو اس کے لئے تیمم نئے سرے سے کرے۔ (ردالمختار، ج ۱، ص ۲۲۵)

وضاحت ۲۲: جنسی ہو گیا تیمم نہ کیا تھا کہ حدیث لاجن ہو گیا (یعنی بے وضو کرنے والی کوئی چیز اس سے صادر ہوگی) دونوں کے لئے تیمم کیا پھر اس نے اتنا پانی حاصل کر لیا جس سے وہ صرف وضو کر سکتا ہے، غسل کے لئے وہ پانی کافی نہیں تو اب وضو کرنا اس کے لئے ضروری نہیں، بلکہ وہ عیثِ فعل ہے، (کیونکہ اس نے جنابت کے لئے تیمم کیا تھا وہ اس وقت باطل ہوگا جب وہ اتنے پانی پر قادر ہو جو غسل کے لئے کفایت کرے، صرف وضو کے لئے کفایت کرنے والے پانی سے وہ باطل نہ ہوگا، اس لئے اس پر اس صورت میں وضو کرنا ضروری نہیں بلکہ عیث ہے)۔ (ردالمختار، ج ۱، ص ۲۵۵)

مسئلہ

اِنٹے پانی پر قُذْرَت، جو اس کی طہارت کے لئے کافی ہو، بشرطیکہ وہ پانی اس کے حاجات سے فاضل ہو، تیمم کو توڑ دیتا ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۵)

وضاحت ۱۱۱۱

پانی پر قُذْرَت اس طرح حاصل ہو سکتی ہے کہ یا تو وہ اس کا مالک بن جائے یا پانی کا مالک اس کے لئے پانی کے استعمال کو مباح کر دے تمبلیک اور اباحت کی چند صورتوں کے احکام درج ذیل ہیں۔

(۱) پانی صرف ایک شخص کے وضو کے لئے کفایت کرتا ہے تیمم والوں کی ایک جماعت کو بہہ کر دیا اور انہوں نے اس پر قبضہ بھی کر لیا تو کسی کا تیمم باطل نہ ہوگا، کیونکہ ہر شخص کی ملکیت میں اثنا پانی نہیں جو وضو کو کافی ہو، وہ پانی صرف ایک شخص کی طہارت کو کفایت کرتا ہے اور وہ ایک جماعت کی ملکیت میں ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۵)

(ب) پانی صرف ایک شخص کو وضو کے لئے کفایت کرتا ہے، مالک نے کسی کو بہہ نہ کیا بلکہ تیمم کرنے والی ایک جماعت کے لئے استعمال کی اجازت دے دی، (یعنی طہارت کے لئے اس کو مباح کر دیا) تو اب جماعت کے ہر شخص کا تیمم باطل ہو جائے گا، کیونکہ سب کے لئے اس کا استعمال مباح ہے اور ان میں سے ہر ایک کی طہارت کے لئے انفرادی طور پر وہ پانی کفایت کرتا ہے۔

(ج) اگر تیمم سے نماز ادا کرنے والے کو بخت نماز اثنا پانی بطور تمبلیک یا بطور اباحت میسر آ گیا جس سے اس کی طہارت ہو سکتی ہے (اور وہ اس کے استعمال پر قادر بھی ہو) تو اس کا نماز اور تیمم دونوں باطل ہو جائیں گے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۵)

(د) تیمم سے نماز ادا کرنے والے کو اگر بطور تمبلیک یا بطور اباحت گدھے کا جھوننا اتنا میسر آ گیا جو اس کی طہارت کو کفایت کرتا ہے تو اس کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ نماز نہ توڑے، نماز ادا کر لینے کے بعد اس جھونے پانی سے وضو کر کے نماز کا اعادہ کرے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۵)

وضاحت ۲۲

تیمم سے نماز ادا کر چکنے کے بعد وقت کے اندر اگر پانی مل گیا تو پڑھی ہوئی نماز ہوگئی، اس کا اعادہ نہ کرے، یہ اس صورت میں ہے کہ تیمم کو مباح کرنے والا عذر بندوں کی جانب سے نہ ہو اگر وہ عذر بندوں کی

وجہ سے پیدا ہوا ہے تو اس نماز کا اعادہ واجب ہے (عذر ختم ہونے کے بعد اگر وقت باقی ہو تو وقت کے اندر طہارت سے نماز ادا کرے) اور اگر وقت گزر چکا ہو تو اس کی قضاء کرے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۵)

وضاحت ۳: اگر اسے حدّ لاحق ہے تو اتنے پانی کے استعمال پر قُذرت جو وضو کے لئے کافی ہو اور اگر جنابت ہو تو اتنے پانی کے استعمال پر قُذرت جو اس کے غسل کے لئے کافی ہو تیمّم کو باطل کر دے گا، اگر پانی صرف بعض اعضاء کے لئے کفایت کرتا ہے یا وہ جُفّی ہے اور پانی وضو کے لئے کفایت کرتا ہے تو تیمّم باطل نہ ہوگا، پیچھے گزر چکا کہ اس صورت میں اُس کا استعمال کرنا یعنی وضو کرنا بھی اس پر لازم نہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۵)

وضاحت ۴: تیمّم کرنے والا اگر اتنے پانی پر قادر ہے جو اس کی طہارت کے لئے کفایت کرتا ہے لیکن اسے اس کی ضرورت ہے جیسے پیاس کی صورت میں پینے کے لئے یا آنا گوندھنے کے لئے یا اس کے جنم پر یا کپڑوں پر نجاست ہے اور وہ اس پانی سے دُور ہو سکتی ہے یا اتنی دھوئی جاسکتی ہے کہ باقی ذرّہ کی مقدار سے کم رہ جاتی ہے جس کی موجودگی میں نماز درست ہے تو پانی ان ضروریات میں استعمال کرے اس کا تیمّم باطل نہ ہوگا۔

وضاحت ۵: جنابت کا غسل کیا لیکن بدن کا کچھ حصّہ پانی کی کمی کے باعث دھلنے سے رہ گیا جس کے باعث اس نے تیمّم کیا پھر اسے حدّ لاحق ہوا اس کے لئے اس نے تیمّم کیا پھر اسے اتنا پانی میسر آ گیا جو اس کے غسل سے یقینہ حصّہ کو دھونے کے لئے کفایت کرتا ہے تو اب اس جگہ کو دھوئے اس کا تیمّم باطل نہ ہوگا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۶)

نوٹ: غسل میں بدن کا کچھ حصّہ دھلنے سے رہ جانے کی صورت میں تیمّم کے مسائل تفصیل کے مقتضی ہیں، لہذا ان کو الگ فصل میں لکھا جائے گا، اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ۔

مسئلہ: کسی نے تیمّم کیا پھر العیناء باللہ مُرّتد ہو گیا تو اربعہ ادا سے تیمّم باطل نہ ہوگا اگر بتوفیق ایزدینی دوبارہ ایمان لے آئے تو اس کا تیمّم باقی ہے، اس تیمّم سے وہ اب نماز ادا کر سکتا ہے۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۶)

مسئلہ: ہر وہ چیز جس کی موجودگی میں تیمّم جائز نہیں تیمّم کے بعد جب وہ چیز پائی گئی تو تیمّم باطل ہو جائے گا، مثلاً

(بہت میں تیمم جائز نہیں) بیماری کے باعث تیمم کیا یا بیماری کے بعد جب صحت ہو گئی تیمم باطل ہو گیا، نذر کی شدت کے باعث تیمم کیا جب اس کی شدت کم ہو گئی تیمم باطل ہو گیا اگرچہ اس وقت اتنے پانی پر قدرت نہ ہوئی جو تیمم کے لئے کفایت کرتا ہو۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۶)

وضاحت (۱)

ہر وہ چیز جو کسی عذر کے باعث جائز ہو جب وہ عذر ختم ہو جائے تو اس کا جواز ختم ہو جاتا ہے۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۵۶)

وضاحت (۲)

ایسی صورتوں میں تیمم کے باطل ہونے کے لئے یہ شرط نہ ہوگی کہ اس وقت پانی پر قدرت ہو (اگر عذر کے ختم پر پانی پر قدرت نہ ہو مثلاً بیماری یا نذر کی شدت کے باعث تیمم کیا تھا جب نذر ختم ہو یا نذر کی شدت ختم ہو تو پانی موجود نہ ہونے کے باعث پانی پر قدرت نہ ہو تو بھی تیمم باطل ہو جائے گا)۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۶)

وضاحت (۳)

پانی سے ایک میل کی دوری کے باعث تیمم کیا تھا سفر اس نے جاری رکھا یہاں تک کہ پانی سے ایک میل سے کم فاصلہ پہنچ گیا تو تیمم باطل ہو جائے گا۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۵۷)

مسئلہ

جس چیز کی موجودگی تیمم کو مانع نہ ہو تیمم کے بعد اگر وہ چیز پائی جائے تو تیمم باطل نہ ہوگا۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۵۷)

مسئلہ

اُوٹھنے والا تیمم پانی پر سے گذر اوجو طہارت کے لئے کافی تھا اس کا تیمم باطل نہ ہوگا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۷)

وضاحت (۱)

اُوٹھنا بینہ کی وہ ابتدائی کیفیت ہے کہ اس کے قریب کی جانے والی گھٹکیوں میں آنکھ سے یادر ہے اور اعضاء پر اس کی گرفت زائل نہ ہو۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۷)

وضاحت (۲)

اُوٹھنے والا خواہ بیٹھنے کی چیز پر سر نہ بٹھا کر بیٹھا ہو یا نہ دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے کہ وضو نہیں ٹوٹتا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۷)

وضاحت (۳)

تیمم جنابت سے ہو یا حدث سے یہی حکم ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۷)

وضاحت (۴)

تیمم نہ ٹوٹنے کی وجہ پانی کی موجودگی کے بارے میں علم نہ ہونا ہے جس طرح کہ کوئی شخص جاگتے ہوئے نہر کے کنارے کے قریب ہو اور اسے اس کا علم نہ ہو تو اس کے لئے تیمم سے نماز ادا کرنا درست ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۷)

مسئلہ

سنونے کی حالت میں پانی پر سے گزرا، اگر سرین بیٹھنے کی جگہ پر پہنچے ہوئے ہیں تو تنیم باطل نہ ہوگا اور اگر سرین بیٹھنے کی جگہ پر پہنچے ہوئے نہ ہوں تو تنیم باطل ہو جائے گا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۷)

وضاحت

سرین بیٹھنے کی جگہ پر جسے نہ ہونے کی صورت میں تنیم کا باطل ہونا پانی کے قریب ہونے کے باعث باطل نہ ہوگا بلکہ نیند کے باعث ہوگا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۷)

فصل..... لُمْعَةُ کے مسائل:-

وضاحت

(لُمْعَةُ، لام کے پیش، ہم کے سٹون، عین کی زیر کے ساتھ ہے، اس کا لغوی معنی ہے تر) گھاس (میں اس) کا خشک شدہ حصہ، لوگوں کی جماعت تھوڑا سا گزراؤ زندگی، کہا جاتا ہے، ”مَعَهُ لُمْعَةٌ مِنَ الْعُشْبِ“ اس کے ساتھ تھوڑا سا گزراؤ زندگی ہے جو اس کے لئے کفایت کر سکے، ”لُمْعَةٌ مِنَ الْجَسَدِ“ جسم کے رنگ کی چمک، اور بقول بعض ہر رنگ جو اصلی رنگ کے مخالف ہو، جسم کا وہ حصہ جو نہانے یا دھونے میں خشک رہ جائے۔ (مصباح اللغات، ص ۷۹)

اور یہاں (یعنی مسائل تنیم میں) مراد وہ حصہ بدن ہے جو بعد جنابت سیلان آب سے رہ گیا۔

(فتاویٰ رضویہ، ج ۱، ص ۸۸۳)

مسئلہ

غُسلِ جنابت کیا بدن پر خشک جگہ رہ گئی، وہاں پانی نہ پہنچا، چونکہ خشک چمک جانے کے باعث اس کا غُسل مکمل نہ ہوا، اس کے لئے تنیم کیا، پھر اسے حدّث لاحق ہوا، (وضو ٹوٹ گیا) اس حدّث کے لئے تنیم کیا، پھر اسے پانی ملا تو اس کی پانچ صورتیں ہو سکتی ہیں، ان کی تفصیل اور احکام ذیل میں درج ہیں۔

پانی اتنی وافر مقدار میں ہے کہ خشک جگہ دھونے اور وضو دونوں کے لئے کفایت کرتا ہے۔

حکم

خشک جگہ جو غُسل سے رہ گئی تھی وہ بھی دھوئے اور وضو بھی کرے، وضو اور غُسل دونوں کے لئے اس کا کیا ہوا تنیم باطل ہو گیا، (غُسل کی پہنچش وہ خشک جگہ دھلنے سے ہو جائے گی، لہذا وہ جگہ دھونے سے اس کا غُسل جنابت مکمل ہو گیا اور بعد میں وضو کرنے سے حدّث زائل ہو گیا)۔

دوسری صورت: پانی اتنی قلیل مقدار میں ہے کہ دونوں میں سے کسی کے لئے بھی کفایت نہیں کرتا (یعنی نہ اس سے مکمل طور پر وضو کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی غُسل سے باقی رہی جگہ کو مکمل طور پر دھویا جاسکتا ہے)۔

حکم اس کا جنابت اور حدت کا تیمم باطل نہ ہوا، (کیونکہ کافی پانی پر قدرت نہ ہوئی) موجود پانی کو غسل سے باقی رہی جگہ میں استعمال کرے اور اس کا چٹنا حصہ بھی دھویا جاسکتا ہے دھوئے تاکہ جنابت ختمی المقدور کم ہو۔

تیسری صورت میسر پانی صرف اتنا ہے کہ اس سے صرف غسل سے رہی ہوئی جگہ کو دھوسکتا ہے (وضو کے لئے وہ پانی کفایت نہیں کرتا)۔

حکم غسل سے باقی ماندہ جگہ کو اس پانی سے دھوئے، (اس طرح اس کا غسل جنابت مکمل ہو جائے گا) اس کا حدت کے لئے ہوا تیمم باقی رہے گا، باطل نہ ہوگا۔

چوتھی صورت ملنے والا پانی سے وضو کے لئے کافی ہے، اتنا نہیں کہ اس سے غسل سے باقی ماندہ جنم کا حصہ دھویا جائے۔ (اس کا حدت کے لئے کیا ہوا تیمم باطل ہو گیا لہذا) وہ وضو کرے، غسل جنابت کے نامکمل رہ جانے کے باعث اس کا تیمم باطل نہ ہوگا۔

پانچویں صورت پانی اتنی مقدار میں ہے کہ اس سے یا تو مکمل وضو کیا جاسکتا ہے یا باقی ماندہ جگہ کو مکمل دھویا جاسکتا ہے، دونوں میں سے ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ پانی کفایت کرتا ہے دونوں کے لئے کفایت نہیں کرتا۔

حکم غسل کی باقی ماندہ جگہ کو دھوئے (اور اپنا غسل جنابت مکمل کرے) اس کا حدت کے لئے کیا ہوا تیمم باطل نہ ہوگا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۶)

وضاحت یہ پانچ مختلف صورتوں کے احکام اس وقت ہیں جب کہ لُغۃ کے باعث غسل نامکمل رہ گیا اور اس وجہ سے تیمم کیا پھر حدت لاحق ہو گیا اور حدت کے باعث تیمم کیا اور پھر پانی ملا۔

مسئلہ غسل (جنابت) کیا لیکن غسل مکمل نہ ہو سکا کچھ جگہ بدن کی دھونے سے رہ گئی اس کے باعث تیمم کیا پھر اس کو حدت لاحق ہو گیا حدت کے لئے اس نے تیمم نہ کیا تھا کہ پانی میسر آ گیا تو اس کی بھی پانچ صورتیں ہیں، جن کے احکام ذیل میں درج ہیں۔

پہلی صورت پانی اتنی مقدار میں ہے کہ وہ غسل سے بقیہ جگہ کو دھونے کے لئے کفایت کرتی ہے اور وضو کے لئے بھی کافی ہے، یعنی دونوں ضرورتوں کو پورا کر سکتا ہے۔

حکم: غسل سے بقیہ جگہ کو دھوئے اور وضو بھی مکمل کرے۔

دوسری صورت: پانی اتنی قلیل مقدار میں ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک کے لئے بھی انفرادی طور پر کفایت نہیں کرتا (یعنی اس سے مکمل وضو کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی غسل سے بقیہ جگہ کو دھویا جاسکتا ہے)۔

حکم: حدیث کے لائق ہونے کے باعث تیمم کرے، اگر چاہے تو پانی کے ساتھ غسل سے بقیہ بدن کا حصہ جتنا ممکن ہو دھوئے اور اگر چاہے تو نہ دھوئے (لیکن دھونا بہتر ہے، کیونکہ اس سے بدن کے چھٹی حصہ میں نئی انفرادی وضو کی ہوگی اگرچہ مکمل طور پر جنابت بدن سے دور نہ ہو سکے گی قلیل جنابت نئی انفرادی وضو مستحب ہے)۔

تیسری صورت: پانی اتنی مقدار میں ہے کہ لنتہ کو دھویا جاسکتا ہے لیکن وہ وضو کے لئے کفایت نہیں کرتا۔

حکم: لنتہ کو دھوئے اور غسل کی تکمیل کرے، حدیث کے لئے تیمم کرے۔

چوتھی صورت: بیشتر پانی صرف اتنی مقدار میں ہے کہ اس سے وضو کیا جاسکتا ہے، غسل سے باقی ماندہ جسم کے دھونے کے لئے کافی نہیں۔

حکم: تیمم کا غسل باقی ہے (کیونکہ پانی اتنی مقدار میں نہیں جو غسل کے بقیہ حصہ کو دھو سکے) حدیث کے لائق ہونے کے باعث وضو کرے۔

پانچویں صورت: پانی اتنی مقدار میں بیشتر آیا کہ اس سے یا تو غسل سے باقی ماندہ حصہ کو دھویا جاسکتا ہے یا وضو کیا جاسکتا ہے، دونوں میں ہر ایک کے لئے انفرادی طور پر کفایت کرتا ہے، دونوں کے استعمال کے لئے اجتماعی طور پر کفایت نہیں کرتا۔

حکم: اس کا حدیث کے لئے کیا ہو تیمم باطل ہو گیا (لہذا) وہ وضو کرے، غسل جنابت کے نامکمل رہ جانے کے باعث اس کا تیمم باطل نہ ہوگا۔



﴿مَوْزُونٌ بِرْمَسْحٍ﴾

وضاحت (۱): مَوْزُونٌ کو عربی زبان میں ”خُفْتُ“ کہتے ہیں، حَقْفَةُ کا معنی ہے ہلکا ہونا، مَوْزُونٌ کو خُفْتُ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی موجودگی میں حکم کے اندر خُفْتُ (ہلکا پن) ہے، کیونکہ دھونے کی بجائے مَسْح کا حکم ہے، ظاہر ہے کہ دھونے کی نسبت مَسْح آسان ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۰)

وضاحت (۲): مَوْزُونٌ پر مَسْح اس اُمت کے خصائص سے ہے، یعنی اس اُمت سے قبل کسی اُمت میں مَوْزُونٌ پر مَسْح کا حکم نہ تھا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۱، الطحطاوی علی مرقی الفلاح، ص ۶۹)

وضاحت (۳): مَوْزُونٌ کا نام عربی زبان میں ”خُفْتُ“ شریعتِ اسلامیہ کے مَزْمُول سے قبل کا ہے، لغات کا واضح اللہ تعالیٰ ہے، اس کو اپنے علمِ آزی کے باعث معلوم تھا کہ اس کے محبوبِ پاک ﷺ کی شریعتِ مطہرہ میں مَوْزُونٌ کی موجودگی میں حکم آسان ہوگا، اس لئے اس نے شریعتِ محمدیہ کے مَزْمُول سے قبل ہی اس کا نام یہ وضع فرمادیا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۱)

وضاحت (۴): تنیم کا ثبوت کتاب اللہ سے ہے اور مَوْزُونٌ پر مَسْح کا ثبوت سنت سے ہے، نیز تنیم مکمل طہارت یعنی غسل اور وضو دونوں کا خلیفہ ہے، لیکن مَوْزُونٌ پر مَسْح صرف پاؤں دھونے کے قائم مقام ہے، اس لئے اس کے مسائل کو تنیم کے مسائل کے بعد بیان کیا جاتا ہے۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۱)

مسئلہ: مَسْح کا لغوی معنی ہے ”کسی چیز پر ہاتھ پھیرنا“ اور شرعی طور پر مَوْزُونٌ کے مَسْح سے مراد ہے مخصوص زمانہ میں مخصوص مَوْزُونٌ پر مخصوص جگہ میں تری پہنچانا۔
(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۶۱)

وضاحت (۵): تری کا پہنچانا ہاتھ کے ذریعہ سے ہو یا اس کے علاوہ کسی اور ذریعہ سے، دونوں طرح سے مَسْح ہو جائے گا، بشرطیکہ وہ مستعمل نہ ہو اگر وہ تری مستعمل ہوگی تو مَسْح درست نہ ہوگا۔

مثال (۱): وضو کیا اور ہاتھوں میں باقی تری سے مَوْزُونٌ کا مَسْح کیا درست ہے، کیونکہ ہاتھوں پر دھونے کے بعد جو پانی

موجود ہوتا ہے وہ مستغسل نہیں بلکہ مستغسل وہ پانی ہے جو اعضاء کے دھوتے وقت ان پر بہہ کر جڑا ہوا ہو۔

مثال ۲: سر کا مسح کیا پھر اسی برتنی سے منوزوں پر مسح کرے تو منوزوں پر مسح نہ ہوا، کیونکہ سر کا مسح کرنے سے جو تری ہاتھوں میں موجود ہے وہ مستغسل ہوگئی، اس کا مزید استعمال طہارت کے حصول کے لئے جائز نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۱)

وضاحت ۲: مخصوص زمانہ سے مزا دمیقیم اور مسافر کے لئے مسح کی مدت ہے، یعنی میقیم کے لئے ایک دن ایک رات (جو نہیں گھٹنے) اور مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں (بہتر گھٹنے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۱)

وضاحت ۳: مخصوص منوزوں سے مزا وہ منوزے ہیں جن میں شرعی شرائط پائی جائیں، جن کی تفصیل آئندہ مذکور ہوگی۔ **ان شاء اللہ تعالیٰ۔**

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۱)

وضاحت ۴: منوزوں پر مخصوص جگہ سے مزا ان کے اوپر کی طرف ہے نہ کہ پچلی طرف (اگر منوزوں کے اوپر مسح نہ کرے گا تو مسح معتبر نہ ہوگا حتیٰ کہ اگر منوزوں کی پچلی طرف یا ابرویوں پر یا پٹلی پر منوزہ منوزوں کے حصوں پر مسح کیا تو جائز نہ ہوگا)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۱)

مسئلہ: (عام حالات میں) منوزوں پر مسح کرنا جائز ہے اور منوزے اُتار کر پاؤں دھونا افضل ہے (خاص حالات میں یہ حکم بدل جاتا ہے بعض صورتوں میں مسح دھونے سے افضل ہو جاتا ہے اور بعض صورتوں میں مسح کرنا واجب ہو جاتا ہے، مثلاً) جہاں پاؤں دھونے کی صورت میں تہمت کا اندیشہ ہو تو مسح افضل ہوگا، جیسا کہ ایسی جگہ پہنچا جہاں روافض یا خوارج رہتے ہوں جو منوزوں پر مسح کو جائز نہیں سمجھتے اگر یہ منوزے اُتار کر پاؤں دھوئے گا تو دیکھنے والے اسے اُن ہی سے سمجھنے لگیں گے تو اس صورت میں منوزوں پر مسح کرنا افضل ہے تاکہ کوئی مسلمان اس کے نفل کے باعث غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائے۔

مندرجہ ذیل صورتوں میں مسح کرنا واجب ہو جاتا ہے، اور پاؤں دھونا درست نہیں۔

(۱) پاس صرف اتنا پانی ہے کہ اگر منوزے اُتار کر پاؤں دھوئے تو پانی وضو کے لئے کفایت نہیں کرتا اور اگر منوزوں کے اوپر مسح کر لے تو پانی کفایت کرتا ہے۔

(ب) نماز کا اتمام وقت باقی ہے کہ اگر مُنَوَّزے اُتار کر پاؤں دھوئے تو نماز کا وقت ختم ہونے کا اندیشہ ہے اور اگر مسح کر لے تو نماز وقت کے اندر ادا کر سکتا ہے۔

(ج) وقوف عرفات کا وقت اتمام باقی ہے کہ اگر مُنَوَّزے اُتارے اور پاؤں دھوئے تو اس کا وقت ختم ہو جانے کا غالب ظن ہے تو بھی حکم ہے کہ وقوف عرفہ مسح کر کے کر لے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۶۳)

مسئلہ رُخْصَت دو طرح کی ہوتی ہے، ایک یہ رُخْصَت کا سبب موجود ہونے کے باوجود غُزْنِیَّت پر عمل کرنا جائز ہے جیسا کہ سفر میں رمضان المبارک کا روزہ کہ سفر (جو کہ رُخْصَتِ انظار کا سبب ہے) میں اگر کوئی غُزْنِیَّت پر عمل کرے یعنی روزہ رکھ لے تو یہ جائز ہے۔

دوسری رُخْصَت کی قسم یہ ہے کہ رُخْصَت کا سبب موجود ہوتے ہوئے غُزْنِیَّت پر عمل کرنا جائز نہیں، جیسے سفر شرعی میں نماز فرض میں قصر نہ کرنا بلکہ پُوزا کرنا، سفر شرعی جو رُخْصَت (نماز قصر) کا سبب ہے اس کے دوران غُزْنِیَّت پر عمل کرنا درست نہیں۔

مُنَوَّزوں پر مسح دوسری قسم کی رُخْصَت ہے کہ جب تک سبب رُخْصَت موجود ہے جو کہ مُنَوَّزوں کا پہنا ہوا ہونا ہے اس وقت تک غُزْنِیَّت پر عمل (پاؤں دھونا) درست نہیں، لہذا اگر کوئی شخص مُنَوَّزے پہنے ہوئے حالت میں تَکْلُف کے ساتھ پاؤں دھوئے تو وہ گنہگار ہوگا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۶۳)

مُنَوَّزوں پر مسح کا ثبوت مُتَبْتِ مشہورہ بلکہ اجماع امت اور قوا اتر سے ثابت ہے۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۶۵)

وضاحت (۱) زوافض اگر اس کا انکار کرتے ہیں لیکن ان کے انکار کا کوئی اعتبار نہیں، نیز حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم کا اس سے انکار اگرچہ مزوی ہے لیکن ان کا اپنے اس انکار سے رجوع ثابت ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۶۵)

وضاحت (۲) طبقہ صحابہ میں اس کے رفیقوں کی تعداد اتنی (۸۰) ہے، عشرہ مبشرہ بھی ان میں شامل ہیں۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۶۶)

مسئلہ مُنَوَّزوں پر مسح کا بجاواز حالت حدث میں مرد اور عورت دونوں کے لئے ثابت ہے۔

فصل..... منوزوں پر مسح دُرست ہونے کی شرائط:-

وضاحت: ذیل میں منوزوں پر مسح دُرست ہونے کی شرائط درج ہیں، اگر ان میں سے کوئی ایک شرط بھی مُفقود ہو تو مسح دُرست نہ ہوگا۔

شرط (۱): پاؤں کا چٹنا حصہ وُضُو میں دھونا فرض ہے اس کا منوزوں سے ڈھکا ہوا ہونا یا اس کے پاؤں کو ڈھانپنے میں اتنی کمی نہ ہونا جو مسح کے جواز کو مانع ہو۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۱)

وضاحت (۱): نختوں سمیت دونوں پاؤں کا پورا دھونا وُضُو میں فرض ہے۔

وضاحت (۲): پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کی مقدار کے برابر پاؤں کا وہ حصہ جسے دھونا فرض ہے اگر منوزے سے تنگ رہ گیا تو مسح دُرست نہ ہوگا۔
(نورالایضاح، مراقی الفلاح، ص ۷۰)

اس بارے میں مفصل مسائل آئندہ صفحات میں آئیں گے، اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ۔

وضاحت (۳): دونوں منوزوں میں اتنی مقدار مراد نہیں بلکہ ہر منوزہ میں علیحدہ علیحدہ اتنی مقدار کا تنگ رہنا مسح کو باطل کر دے گا۔
(نورالایضاح، مراقی الفلاح، ص ۷۰)

وضاحت (۴): اگر کسی شخص کا صرف ایک پاؤں ہو تو اس پر پہنے ہوئے منوزے کا یہی حکم ہوگا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۱)

وضاحت (۵): منوزہ اگر پاؤں (مکمل طور پر نہیں ڈھانپتا، مثلاً اس کے) نچنے ننگے رہ جاتے ہیں، اگر منوزوں کے ساتھ

سلے ہوئے کسی حصہ سے اس ننگے حصہ کو ڈھانپ لیا تو مسح جائز ہے اور اگر ننگے حصہ کو ایسی چیز کے ساتھ ڈھانپا جو منوزوں کے ساتھ سلی ہوئی نہیں بلکہ اُن سے الگ ہے تو مسح جائز نہ ہوگا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۲)

ساتھ سلے ہوئے حصہ کا ٹخنیں ہونا شرط ہے جس طرح منوزوں کا ٹخنیں ہونا شرط ہے۔
(مراقی الفلاح شرح نورالایضاح، ص ۷۰)

وضاحت (۶): (منوزے اُندرُس والے ہیں، یعنی دو تہہ والے، ایک اُوپر والی تہہ اور ایک اس کے نیچے کی تہہ) اگر منوزہ اوپر کی

تہہ سے پھٹ گیا اور نیچے کی تہہ اُوپر والی تہہ سے مُتصل ہے اور پگھلی تہہ باقی ہے تو بھی مسح جائز ہے اگر چہ وہ تہہ پتلی ہو۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۲)

وضاحت (۷): منورؤں کو (نیمہ سے یا رسی سے) باندھا ہوا ہو، (بشرطیکہ نختوں سمیت پاؤں کو ڈھانپا ہوا ہو) تو مسح ان پر جائز ہے، کیونکہ نیمہ یا رسی سے باندھا ہوا ہونا اسلامی کے قائم مقام ہے اور بندش کے بعد منورہ پاؤں پر خود بخود قائم رہتا ہے۔ جس طرح کہ رسلے ہوئے ہونے کی صورت میں وہ پلوں پر قائم رہتا ہے۔

وضاحت (۸): (نئے وغیرہ سے باندھنے کی صورت میں) اگر قدم کا کچھ حصہ نگارہ جائے تو اس کا حکم وہی ہے جو منورہ کی بخشش کا حکم ہے۔ (ملاحظہ ہو وضاحت نمبر ۳۰۲، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۶۱)

وضاحت (۹): منورؤں نے اطراف سے نختوں کو ڈھانپا ہوا ہے لیکن گھلا ہونے کے باعث اگر اوپر سے دیکھا جائے تو نختے ننگے نظر آتے ہیں، پھر بھی ان پر مسح درست ہے کیونکہ ڈھانپنے سے مراد اطراف سے ڈھانپنا ہے نہ کہ اوپر سے ڈھانپنا۔

شرط (۲): منورؤں کے اس حصہ پر مسح ہونا جو پاؤں کے اوپر ہے۔
وضاحت (۱۰): مسح پاؤں پر سے نہایت حدت کو روکتا ہے، اگر مسح پاؤں کے ایسے حصہ پر کیا جس کے نیچے پاؤں نہ تھا، مثلاً منورے کھلے تھے اور پاؤں کو نرنگا کر ایسے حصہ پر مسح کیا کہ پاؤں اس میں نہ تھا تو مسح نہ ہوا، اگر مسح سے پہلے قدم کو منورہ کے اس حصہ تک کر لیا جس پر مسح کیا تو مسح جائز ہے اور اگر مسح کے بعد قدم کو اس جگہ سے ہٹا لیا جس پر مسح کیا تھا تو مسح کا اعادہ لازم نہیں ہے۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۶۲)

شرط (۳): منورؤں کا ایسا ہونا کہ اس سے تین میل شری یا زائد مسافت طے کی جاسکے۔
وضاحت (۱۱): چلنے سے مراد درمیانی رفتار کے ساتھ چلنا ہے جو نہ اینٹائی تیز ہو اور نہ حد درجہ کی سست ہو۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۶۳)

وضاحت (۲): کتب فقہ میں مسافت ایک فرسخ تحریر ہے، جو تین میل شری کے برابر ہے، شرعی میل منورج میل سے زائد ہے، کیونکہ شرعی میل دو ہزار گز کے برابر ہوتا ہے جبکہ انگریزی میل (۱۷۶۰) گز کا ہوتا ہے، گویا شرعی میل انگریزی میل سے (۲۳۰) گز زائد ہے، ہینلوں کا رواج اب ختم ہو چکا ہے۔ (تفصیل قیام کے باب میں مذکور ہو چکی ہے، وہاں ملاحظہ ہو)

وضاحت (۳): منورے اتنے مضبوط ہونے ضروری ہیں کہ ان کے ساتھ نہ گزرہ مسافت طے کی جاسکے، اگر ان

کے اُپر جوتے پہننے کے بعد مذکورہ مسافت طے کی جاسکتی ہو تو اس کا اعتبار نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۲)

وضاحت ۴: منورے استعمال کے باعث نمونوں سے اتنے نمز پڑ گئے کہ ان کو پہن کر اگر سفر کیا جائے تو تین انگلیوں کی مقدار پھٹ جائیں جو کہ مسح کی مانع بنتا رہے تو ان پر مسح درست نہ رہے گا، ایسی صورت میں غلبہ ظن پر غفل کرے، (یعنی اگر غلبہ ظن ہو کہ مسافت مذکورہ چلنے سے وہ پھٹ جائیں گے تو مسح نہ کرے ورنہ مسح کر سکتا ہے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۳)

وضاحت ۵: اگر پاؤں پر کمزور کنیز الپیٹ لیا تو اس پر مسح درست نہیں، کیونکہ اس سے مذکورہ بالا مسافت طے نہیں ہو سکتی۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۳)

وضاحت ۶: منورے اگر کسی ایسی چیز سے تیار کئے جائیں جس کو پہن کر چلنا نہ جاسکے جیسے شیشہ، لکڑی، لوہا، تو ان پر مسح جائز نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۶۳)

شرط ۳: پاؤں دھونے کے بعد منورے پہنے گئے ہوں۔

مسئلہ: حدیث کے بعد وضو کرنے سے قبل اگر صرف پاؤں دھو کر منورے پہن لئے تو اس صورت میں مسح اس وقت جائز ہوگا جب حدیث لاحق ہونے سے قبل وضو مکمل کر لیا۔ (نور الابصار، مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۷۰)

مسئلہ: حدیث کے بعد مکمل وضو کرنے سے قبل صرف پاؤں دھو کر منورے پہن لئے اور وضو مکمل کرنے سے پہلے حدیث لاحق ہو گیا تو اب منوروں پر مسح نہیں کر سکتا۔ (مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۷۰)

وضاحت: منورے حدیث کے سرائیت کرنے کے مانع ہیں اس کے دافع نہیں، یعنی جب وضو ٹوٹا (حدیث لاحق ہوا) اس سے پہلے طہارت (وضو) مکمل تھا اور منورے پہن رکھے تھے تو اب منورے حدیث کو پاؤں تک سرائیت کرنے سے رُک دیں گے اور حدیث منوروں کے اُپر طاری ہوگا، جو مسح سے زائل ہو جائے گا اور اگر منورے پاؤں دھو کر پہنے تھے اور وضو مکمل نہ کیا تھا کہ حدیث لاحق ہو گیا تو اب منورے اتارے بغیر چارہ نہیں، کیونکہ اس طرح منوروں کا پہننا پاؤں سے حدیث کو دُور نہیں کر سکتا۔ (الطحطاوی، ص ۷۰)

مسئلہ: صاحبِ عذر کے لئے مختلف حالتوں میں منوروں پر مسح کے جواز اور عدم جواز کے احکام درج ذیل ہیں۔

پہلی صورت وضو کے دوران منورے پہننے کے وقت تک عذر منقطع تھا۔

حکم اس کا حکم غیر معتذر معتذرست افراد جیسا ہے (یعنی منوروں کے مسح کی مدت پوری کریں، اقامت کی صورت میں ایک ذات دن اور سفر کی صورت میں تین ذات دن)۔

وضاحت اس صورت میں منورے چونکہ طہارت کامل کی حالت میں پہنے گئے، لہذا وہ حدت کو قدموں تک برائیت کرنے سے روکنے کا باعث ہوں گے۔

دوسری صورت عذر وضو کے دوران اور منورے پہننے کے وقت موجود تھا۔

تیسری صورت وضو کے دوران عذر منقطع تھا، لیکن منورے پہننے کے وقت موجود تھا۔

چوتھی صورت وضو کے دوران عذر موجود تھا لیکن منورے پہننے کے وقت وہ معتذر نہ تھا۔

حکم ان شیئوں صورتوں میں جب تک نماز کا وقت باقی ہے جس عذر کے لئے وضو کیا تھا، مسح کر سکتا ہے اور جب وقت خارج ہو جائے (اور اگلی نماز کے لئے وضو کرے) تو منورے اتار لے اور باقی اعضائے وضو کے ساتھ پاؤں بھی دھوئے۔

وضاحت درج بالا تینوں صورتوں میں وقت نماز گزرنے پر حدت سابق دوبارہ پاؤں کے اوپر طاری ہو جائے گا، جس کے دور کرنے کے لئے ان کو دھونے کے سوا چارہ نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۱)

مسئلہ بے وضو نے (پاؤں دھوئے بغیر) منورے پہن لئے اور پانی میں داخل ہو گیا جس کے باعث اس کے پاؤں پانی سے تر ہو گئے اس کے بعد اس نے وضو مکمل کر لیا (جس میں پاؤں نہ دھوئے) تو اس کے لئے جائز ہے کہ پوری مدت تک مسح کرے۔ (الدر المختار، ج ۱، ص ۲۷۱)

وضاحت بوقت حدت وہ طہارت تامہ کے ساتھ تھا جو کہ مسح کے جائز ہونے کے لئے شرط ہے، یہ صورت ایسے ہے جیسے کسی نے حدت کے بعد پاؤں دھوئے اور منورے پہن لئے پھر باقی وضو حدت سے قبل مکمل کر لیا۔

مسئلہ کسی شخص کے ایک پاؤں یا دونوں پاؤں پر زخم یا شستگی کے باعث جبیرہ (نوئی ہڈیوں کو درست رکھنے کے لئے بھتیاں یا زخم پر پٹیاں) ہیں، اس نے جبیرہ پر مسح کرنے کے بعد دونوں پاؤں پر منورے پہن لئے تو ان پر مسح جائز ہے۔

(مرافی الفلاح، ص ۶۹)

وضاحت

جَبِیْرَہ پر مسح دھونے کے حکم میں ہے، تو گویا اس نے پُورِی طہارت کے بعد مُوَزَّے پہنے اگر چہ یہ طہارت حقیقی نہیں بلکہ حکمی ہے۔

(مراقی الفلاح، ص ۷۰)

مسئلہ

کسی کے ایک پاؤں پر جَبِیْرَہ ہے، جس پر اس نے مسح کر لیا اور اس پر مُوَزَّہ نہ پہنا بلکہ دُوسرے پاؤں پر مُوَزَّہ پہنا تو اب مُوَزَّے پر مسح کرنا جائز نہیں، بلکہ وُضُو کے وقت موزے کو اتار کر دھوئے اور جَبِیْرَہ والے پاؤں پر مسح کرے۔

(الطحطاوی، ج ۱، ص ۴۰)

وضاحت

(پاؤں کا دھونا اور اُن پر مسح کرنا دونوں جمع نہیں ہو سکتے، زُیْرَہ فَرْصُوْرَت میں اگر صورتِ دونوں پاؤں پر مسح کیا لیکن دونوں پاؤں کے مسح کی تَشْبِیْہَت مختلف ہے) جَبِیْرَہ پر مسح دھونے کے حکم میں ہے، لہذا اس پر مسح کرنا مُوَزَّہ پر مسح نہ ہوا بلکہ دھونا ہوا اور دُوسرے پاؤں پر مُوَزَّہ کے اُوپر مسح کیا اس طرح دھونا اور مُوَزَّوں پر مسح دونوں جمع ہو گئے جو زُرُست نہیں۔

(الطحطاوی، ص ۷۰)

مسئلہ

مُوَزَّے طہارتِ تَامَّہ پر پہنے تھے، بعد میں حَدْثِ لَاحِقِ ہو گیا مُوَزَّوں پر مسح سے قَبْلِ یا اُن پر مسح کرنے کے بعد مُوَزَّوں پر (ان کی حفاظت کے لئے) مُوَزَّے مُوَزَّے پہن لئے تو اب ان مُوَزَّوں پر مسح نہیں کر سکتا بلکہ اَصْلِ مُوَزَّوں پر مسح کرے گا۔

(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۷۰)

وضاحت

جو مُوَزَّے طہارتِ تَامَّہ کے ساتھ پہنے تھے اور ان کے پہنے ہوئے حَدْثِ لَاحِقِ ہوا تو مسح کے حکم کے لئے وہ مُوَزَّے مُقَرَّر ہو گئے، لہذا ان کے اُوپر اور مُوَزَّے پہن کر مسح نہیں کیا جاسکتا، پہلے مُوَزَّوں پر مسح کرنا ہی جَائِز ہوگا۔

(رد المختار، ج ۱، ص ۲۷۰، ۲۷۱)

مسئلہ

وُضُو یا غُسل کیا، لیکن دھونے میں فَرَضِ اَعْضَاء میں سے کچھ حصَّہ دھلنے سے رہ گیا اور مُوَزَّے پہن لئے، اب بعد میں اگر حَدْثِ لَاحِقِ ہو تو مسح نہیں کر سکتا۔

(رد المختار، ج ۱، ص ۲۷۱)

مسئلہ

تَنِيْم کیا اور بعد میں مُوَزَّے پہن لئے، پھر پانی مُیَسَّر آ گیا تو اب مُوَزَّوں پر مسح نہیں کر سکتا، بلکہ ان کا دھونا ضروری ہے۔

(رد المختار، ج ۱، ص ۲۷۱)

وضاحت

پانی کے مُیَسَّر آنے پر تَنِيْم باطل ہو گیا، تَنِيْم کی وجہ سے موجود پاؤں کی طہارت بھی دیگر اَعْضَاء وُضُو کی طہارت کی مانند رَکْل ہو گئی، لہذا اب وُضُو کے ساتھ پاؤں بھی دھوئے۔

شرط (۵): ہر مؤزرے کا پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں کی مقدار کے برابر پھین سے خالی ہونا۔

(نور الابضاح، مراقی الفلاح، ص ۷۰)

وضاحت (۱): نگوں کے نیچے مؤزروں میں جہاں بھی اتنی پھین ہوگی اس کا اعتبار کیا جائے گا (یعنی وہ مسح کی مانع ہوگی)

اگرچہ وہ قدموں کے نیچے ہو یا ایڑیوں پر ہو۔

(الطحاوی، ص ۷۰)

وضاحت (۲): انگلیوں کی مقدار سے مراد پوری انگلیاں ہیں، نہ صرف ان کے سرے یا پونڈے۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۲)

وضاحت (۳): اگر کسی شخص کی پاؤں کی انگلیاں کٹی ہوئی ہوں تو پھر لمبائی چوڑائی میں اس کے مماثل شخص کے قدم کی

انگلیوں کی مقدار کا اعتبار کیا جائے گا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۳)

مسئلہ: پھین جن انگلیوں کے اوپر ہو تو انہیں تین انگلیوں کا اعتبار کیا جائے گا (ان کی مقدار کا اعتبار نہ ہوگا مثلاً انگوٹھے کے

مقام پر پھین ہو اس سے) انگوٹھا اور ساتھ والی انگلی ظاہر ہوگی اگرچہ یہ پھین تین چھوٹی انگلیوں کی مقدار سے زائد

ہو اس سے کوئی نقصان نہ ہوگا (یعنی مسح درست ہے)۔

(مراقی الفلاح شرح نور الابضاح، ص ۷۰)

مسئلہ: ایسی پھین مانع ہے جو اس طرح کھلی ہو کہ اس کے نیچے سے قدم نظر آئے، اگر وہ پھین کھلی نہ ہو بلکہ اس کے

دونوں کنارے ملے ہوئے ہوں اور چلنے کے وقت وہ کھل جاتی ہو تو بھی مسح کی مانع ہے، (اعتبار ایسی پھین کا

ہے جو چلنے کی حالت میں کھل جائے، اگرچہ وہ رُکے ہوئے ہونے کی صورت میں کھلی ہوئی نہ ہو، ایسی نہیں

پھین جس میں پاؤں کی تین انگلیاں داخل ہو سکتی ہوں لیکن مؤزرے کی کچلی کے باعث چلتے وقت (وہ کھلتی نہیں

اور) اس سے قدم کا کوئی حصہ نظر نہیں آتا تو وہ مسح کو روکنے والی نہیں ہے۔ (مراقی الفلاح، الطحاوی، ص ۷۰)

وضاحت (۱): ایسا مؤزرے جس میں بقدر مناعت پھین تھی اگر اس کے اوپر ایک اور مؤزرہ پہن لیا جس سے وہ پھین

(الدر المختار، ص ۲۷۳)

ڈھانچی گئی تو اب اس اوپر والے مؤزرہ پر مسح کر سکتا ہے۔

وضاحت (۲): مؤزرہ دو ہر ابنا ہوا اس طرح سے کہ پچھلی تہہ بھی چمڑے کی ہو یا پچھلی تہہ کپڑے کی ہو اور وہ مؤزرے

کے ساتھ سلی ہوئی ہو اگر اوپر والی تہہ پھٹ جائے اور پچھلی تہہ سلامت رہے تو مسح درست ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۳)

مسئلہ

ایک منوزے کی مختلف مقامات پر پھٹن کو جمع کیا جائے گا (اگر وہ منبج بقدر بقدر مانع ہو منسح درست نہ ہوگا ورنہ درست ہوگا) دو منوزوں کی پھٹن کو جمع نہیں کیا جائے گا، یعنی اگر ہر منوزہ کی پھٹن کو جمع کیا جائے تو بقدر مانع نہ بنے اور اگر دونوں کی پھٹن کو جمع کیا جائے تو بقدر مانع بن جائے تو بھی مسح درست ہے۔

(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۴۳)

مسئلہ

ایسے منوزے پر مسح کیا جس میں تھوڑی سی پھٹن ہے (یعنی جو منع کو مانع نہیں) تو اس صورت میں اس مسح کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مسح کی فرض مقدار جو کہ تین انگلیوں کے برابر ہے منوزہ پر ہوا اس پھٹن کی وجہ سے پاؤں کے ظاہر حصہ پر نہ ہو۔

(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۴۳)

وضاحت (۱): مسح منوزوں پر جلدز ہے، پاؤں پر نہیں، اگر پھٹن پر مسح کیا تو پاؤں پر مسح ہوگا۔

(رد المختار، ج ۱، ص ۲۴۳)

وضاحت (۲)

پہلے مذکور ہو چکا کہ مسح منوزے پر ہوگا لیکن اس سے مزا دو منوزے کا وہ حصہ ہے جو پاؤں کے اوپر ہو، اگر منوزہ کھلا ہوا اور مسح منوزے کے اس حصہ پر کیا جس کے نیچے پاؤں نہیں تو مسح نہ ہوگا۔

(رد المختار، ج ۱، ص ۲۴۳)

مسئلہ

ایک منوزہ کی پھٹن کو جمع کرنے سے اگر مسح کی مانع بقدر احتی ہو جائے تو جس طرح اب اس مسح درست نہیں اس طرح آئندہ بھی اس کی موجودگی میں درست نہیں اور پہلے سے کیا ہوا مسح بھی باطل ہو جائے گا۔

(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۴۳)

شرط (۶)

منوزے ایسی چیز سے بنے ہوں جو مضبوط اور منوئی ہو اس طرح کہ بغیر باندھے وہ پاؤں پر رکے رہیں۔

(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۲۲۹)

وضاحت

(منوزوں کا ایسا ہونا ضروری ہے کہ ان سے سفر طے کیا جاسکے) پتلی چیز کے بنے ہوئے منوزے مسافت قطع کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔

(نور الایضاح، معراق الفلاح، ص ۷۰)

شرط (۷)

منوزے پانی کو جو نہم تک پہنچنے سے روکیں۔

وضاحت

بغیر دیر کے پانی کی تری پاؤں تک پہنچ جائے تو مسح درست نہ ہوگا، (ورنہ دیر کے بعد تو پتھر سے کے منوزوں میں بھی پانی کی تری نفوذ کر کے پاؤں تک پہنچ جاتی ہے، اس کا اعتبار نہیں)۔

فصل..... منوزوں پر مسح کی مدت :-

مسئلہ مُقیم ایک دن ایک رات اور مُسافر تین دن تین راتوں تک مسح کر سکتا ہے، یہ مدت حدّث (بے وضو ہونے) کے آغاز سے شروع ہوتی ہے۔

وضاحت ۱: اگر کسی کو نیند کے باعث حدّث لاحق ہو تو اس کے لئے مسح کی مدت نیند کے آغاز سے شروع ہوگی، جاگنے کے وقت سے نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۱)

وضاحت ۲: اگر کوئی شخص پوری مدت مسح سنو یا رہا، پاگل رہا یا بے ہوش رہا (نیند، جنون، بے ہوشی حدّث ہیں) تو اس کا مسح باطل ہو گیا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۱)

وضاحت ۳: اس جناب سے مُقیم زیادہ سے زیادہ چھ نمازیں منوزوں پر مسح کے ساتھ ادا کر سکتا ہے، جیسے کسی نے طہارت کر کے منوزے پہنے، پھر جب صُبح خُوب رُوش ہو گئی تو اس کو حدّث لاحق ہو اس نے وہ نماز منوزوں پر مسح سے ادا کی اس طرح اگلے روز فجر کی نماز، فجر کے طُلوع ہونے کے بعد اس کے خُوب رُوش ہونے سے قبل ادا کر لی۔

فصل..... منوزوں پر مسح کا فرض :-

مسئلہ طُول اور عرض میں ہاتھوں کی تین چھوٹی انگلیوں کی مقدار کے برابر ہر پاؤں پر مسح فرض ہے۔

وضاحت ۱: (فرض کی ادائیگی کے لئے) انگلیوں کے ساتھ مسح کرنا شرط نہیں، صرف تین چھوٹی انگلیوں کی مقدار طُول اور عرض میں مسح ہو گیا تو فرض ادا ہو جائے گا، اس کی مختلف صورتیں ہو سکتی ہیں، چند ایک ذریعہ ذیل ہیں۔

اول: مسح کے مقام پر پانی پہنچ گیا تو فرض ادا ہو گیا۔

دوم: بارش کے قطرے مسح کے مقام پر بقدر فرض پہنچ گئے فرض ادا ہو گیا۔

سوم: تر گھاس میں چلا اور بقدر فرض منوزہ پر تری پہنچ گئی خواہ گھاس بارش سے تر ہوئی ہو یا شبنم کی وجہ سے (یا کسی اور وجہ سے) تو فرض ادا ہو جائے گا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۲)

وضاحت (۲):

طَوَّل اور عرض میں ہاتھوں کی چھوٹی تین انگلیوں کی مقدار ہونا شرط ہے، اگر کسی نے اس طرح مسح کیا کہ تین انگلیاں کھڑی تھیں ان (کے پیٹ یا پشت) کو منوروں پر نہ رکھا اور نہ ہی ان کو کھینچا تو بالابتفاق اس کا مسح نہ ہوا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۲)

وضاحت (۳):

اگر کسی نے ایک پاؤں کے منورہ پر دو انگلیوں کی مقدار مسح کیا اور دوسرے منورہ پر پانچ انگلیوں کی مقدار مسح کیا تو فرض آدنا نہ ہوا (کیونکہ ہر منورہ پر تین انگلیوں کی مقدار مسح ہونا فرض کی ادائیگی کے لئے ضروری ہے اور ایک منورہ پر صرف دو انگلیوں کی مقدار مسح ہوا اگرچہ دوسرے منورہ پر چار انگلیوں کی مقدار مسح ہو گیا)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۲)

وضاحت (۴):

فرض کی ادائیگی کے لئے پاؤں کے اوپر منورہ پر مسح ہونا شرط ہے (اگر کسی کا منورہ کھلا ہے اور پاؤں سے زائد ہے اگر اس نے پاؤں سے زائد حصہ منورہ پر مسح کیا اور پاؤں کو آگے اس کے نیچے نہ لایا تو مسح اگرچہ منورہ پر ہوا لیکن فرض آدنا نہ ہوگا، کیونکہ پاؤں کے اوپر منورہ پر مسح نہ ہوا، اگر پاؤں کو کھٹکا کر اس زائد حصہ میں لے آیا پھر مسح کیا تو مسح ادا ہو جائے گا کیونکہ اب پاؤں کے اوپر منورہ پر مسح ہوا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۲)

وضاحت (۵):

کسی کا قدم کٹا ہوا ہے، اگر اس کی پشت کا اٹنا حصہ باقی ہے یعنی مقدار مسح میں فرض ہے تو مسح کر سکتا ہے ورنہ مسح نہیں کر سکتا، اگر کٹنے کے بعد ایڑی باقی ہو تو مسح نہیں کر سکتا، اسی طرح اگر فخذ سے پاؤں کٹا ہو تو فخذ کا باقی حصہ دھونا ہوگا مسح نہیں کر سکتا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۳)

وضاحت (۶):

کٹنے کے بعد پاؤں اٹنا باقی ہے کہ اس پر مسح کرنا جائز نہیں بلکہ دھونا ضروری ہے تو اب دوسرے پاؤں پر اگرچہ وہ سالم ہو، مسح نہیں کر سکتا بلکہ اسے دھونا ضروری ہے اور اگر ایک پاؤں مکمل طور پر فخذوں سمیت کٹنا ہوا ہے جس کے باعث اس کا دھونا ساقط ہے تو اب دوسرے پاؤں کے منورہ پر مسح کر سکتا ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۳)

وضاحت (۷):

اگر کسی شخص نے ایک یا دو انگلیوں سے مسح کیا اور ان کو..... منورہ پر رکھ کر اتنا کھینچا کہ تین انگلیوں کی مقدار مسح ہو گیا تو فرض آدنا نہ ہوا اگرچہ اس انگلی یا انگلیوں پر تری موجود ہو اور اگر انگوٹھا اور شہادت کی انگلی کھول کر، ان کے ساتھ بمعہ ہتھیلی کے اس حصہ کے جو ان دونوں کے درمیان ہے مسح کیا یا ایک انگلی کے ساتھ تین

بار بار نیا پانی لے کر نئی جگہ پر مسح کیا تو مسح ہو جائے گا، اس طرح مسح تین انگلیوں کے ساتھ مسح کے قائم مقام ہو جائے گا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۲)

وضاحت (۸): اگر کسی نے انگلیوں کے سروں سے مسح کیا اور ان کی جڑوں کو منوروں سے جھڈا رکھا تو اگر انگلیاں رکھتے ہی بمقدار فرض منورہ نہ ہو گیا یا انگلیوں پر پیچھے سے پانی کے قطرات آرہے ہوں تو مسح درست ہوگا ورنہ درست نہ ہوگا، اگرچہ صرف تری (قطروں کی صورت کے بغیر) انگلیوں پر منو بخود ہو یا فرض اس صورت میں مسح کے درست ہونے کے لئے دو شرطوں میں سے ایک شرط کا پایا جانا شرط ہے۔

وضاحت (۹): مسح کے لئے منورہ پر جب انگلیاں رکھی جائیں گی تو ان کی ترمی مستعمل ہو جائے گی، لہذا اس تری کو انگلیوں سے کٹھنچ کر فرض کی تکمیل کے لئے استعمال نہیں کیا جاسکتا، ہاں ضرورت کی بنا پر سنت کی تکمیل کے لئے اس تری کو استعمال کرنے کی اجازت ہے، کیونکہ (سنت اور) نفل کی ادائیگی کے لئے بعض امور کو گوارا کر لیا جاتا ہے جب کہ فرض کی ادائیگی میں ان سے صرف نظر نہیں کیا جاسکتا، سنت اور نفل کی ادائیگی میں صرف نظر کی وجہ ضرورت ہے کیونکہ اگر سنت کی ادائیگی میں بار بار نیا پانی لیا جائے تو اس سے تکرار مسح لازم آتا ہے جو مشروع نہیں، لہذا تکمیل سنت کی خاطر اس سے صرف نظر کر لیا گیا، جب کہ یہ ضرورت فرض کی ادائیگی میں پیش نہیں آتی اس لئے فرض بمقدار کے مسح کی درستگی کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ ترمی مستعمل نہ ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۲)

وضاحت (۱۰): موز سے غصب کئے ہوں، چرائے ہوں یا جھین کر حاصل کئے ہوں اگر پکین کر مسح کر کے نماز ادا کرے گا تو مسح ہو جائے گا اور نماز ادا ہو جائے گی (لیکن جھینے، چرانے اور غصب کا گناہ اپنی جگہ قائم رہے گا جب تک کہ وہ اصل نایک تک نہ پہنچائے گا، نفل نایک تک پہنچا ضروری ہے)۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۳)

وضاحت (۱۱): کسی شخص کا چوڑی کے باعث پاؤں کا ٹخا میں لازم تھا یا اس نے کسی کا پاؤں کاٹ دیا، قصاص میں اس کا پاؤں کا ٹخا ضروری تھا، پاؤں کٹنے سے قبل وہ بھاگ گیا تاکہ اپنے پاؤں کو بچالے تو اب وضو میں باقی اعضاء کی مانند اس کا دھونا فرض ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۳)

فصل..... موزوں کے مسح کے نواقض:-

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۷۵)

جو چیز وضو کی ناقض ہے وہ موزوں کے مسح بھی ناقض ہے۔

مسئلہ

وضاحت موزوں پر مسح وضو کا بعض حصہ ہے جب اصل یعنی وضو باطل ہو جاتا ہے، تو اس کا بعض یعنی موزوں کا مسح بھی

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۷۵)

یقیناً باطل ہو جائے گا۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۲۷۵)

موزوں کا اتر جانا بھی مسح کو باطل کر دیتا ہے۔

مسئلہ

وضاحت (۱) موزوں کو اپنے نقل سے اتار دینے یا موزوں کے خود بخود اترنے کا حکم برابر ہے، یعنی موزوں کا مسح

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۵)

باطل ہو جاتا ہے۔

وضاحت (۲) موزوں پر موجود مسح حدیث کو قدم پر برائیت کرنے سے نالغ تھا، جب وہ نالغ اپنے مقام سے زائل ہو

گیا تو حدیث کو قدم پر طاری ہونے سے کوئی رکاوٹ نہ رہی جب حدیث قدموں پر طاری ہو تو وہ مسح باطل ہو گیا۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۵)

وضاحت (۳) اگر صرف ایک موزہ پاؤں سے اترے، دوسرا موزہ پاؤں پر پہنا ہوا ہے تو بھی مسح باطل ہو گیا (اب

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۵)

دوسرے موزوں کو اتار کر دونوں پاؤں کو دھونا ہوگا)۔

وضاحت (۴) اس صورت میں یہ نہیں ہو سکتا کہ جس پاؤں سے موزہ اتارا گیا اس کے مسح کے ٹوٹ جانے کا حکم دیا

جائے اور جس پاؤں پر موزہ باقی ہے اس کے مسح کے باقی رہنے کا حکم دیا جائے، کیونکہ موزوں کے مسح کے

ٹوٹنے کے اثر انہیں ہو سکتے، نیز لازم آئے گا کہ ایک پاؤں کو دھویا جائے اور دوسرے پر مسح کیا جائے اور یہ

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۵)

ذرمت نہیں ہے۔

مسئلہ مدت کے گزر جانے پر مسح باطل ہو جاتا ہے، بشرطیکہ سرودی کے باعث پاؤں کے ضائع ہونے کا حدیث نہ ہو۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۵)

وضاحت (۱) یتیم کے لئے موزوں پر مسح کی مدت ایک دن ایک رات ہے اور مسافر کے لئے تین دن تین راتیں ہیں۔

وضاحت (۲) موزوں پہننے والے نے پوری مسح کی مدت میں مسح نہ کیا، پھر بھی حکم یہ ہے کہ مدت کے اختتام پر

مزید مسح نہیں کر سکتا، یعنی کسی نے طہارت کے ساتھ منورے پہنے تھے پھر حدیث لایحق ہو گیا اور حدیث کے بعد منوروں پر مسح کی مدت ختم ہو گئی اور اس نے مسح نہ کیا، اب مسح نہیں کر سکتا۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۷۵)

وضاحت ۳: منوروں پر مسح کی مدت ختم ہو چکی ہے لیکن سرزدی کے باعث خوف ہے کہ اگر منورے اُتار کر پاؤں دھوئے گا تو سرزدی کی شدت کے باعث پاؤں ضائع ہو جائیں گے، تو منورے نہ اُتارے بلکہ تمام منوروں پر یا ان پر سے اکثر حصہ پر مسح کر کے نمازیں ادا کرے جبکہ اس کا وضو باقی ہو، یہ اجازت ضرورت کی بنا پر ہے، اس ضرورت میں منورے جیزیہ کے حکم میں ہو جائیں گے، یعنی ان کے لئے مدت کی تعیین ختم ہو جائے گی، جب تک ضرورت باقی ہے مسح جائز ہوگا۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۷۵، ۲۷۶)

وضاحت ۴: منوروں پر مسح کی مدت ختم ہو گئی اور وضو بھی ٹوٹ گیا اور سرزدی کی شدت کے باعث پانی استعمال نہیں کر سکتا تو تیمم کرے۔

وضاحت ۵: نماز کی ادائیگی کے دوران مسح کی مدت ختم ہو گئی، پانی موجود نہیں کہ پاؤں دھو سکے اس کی نماز قاسد ہو جائے گی، اب تیمم کر کے نماز از سر نو ادا کرے۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۷۶)

مسئلہ: مسح کی مدت ختم ہو گئی یا پاؤں پر سے منورہ کو اُتار لیا گیا اگر وضو باقی ہے تو اپنے پاؤں کو دھو لے (تو اس کا وضو مکمل ہو گیا) مستحب یہ ہے کہ پُورا وضو دوبارہ کرے۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۷۶)

وضاحت ۱: پاؤں تک حدیث کی سزايت کا مانع منورہ یا اس کے پہنے کی شرعی مدت تھی ان کے ختم ہونے سے حدیث پاؤں تک سزايت کر گیا لہذا اب پاؤں کو دھونا، تکمیل وضو کے لئے ضروری ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۷۶)

وضاحت ۲: وضو کو دوبارہ کرنے میں ایک تو (پئے دُڑ پئے وضو کرنے) کی رعایت ہے اور دوسرا امام مالک علیہ الرحمۃ کے اختلاف سے بچنا ہے، اس لئے مستحب ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۷۶)

مسئلہ: منورہ کی شرعی حد سے پاؤں کے اکثر حصہ کا نکل جانا یا نکال لینا منورے کے اُتر جانے کے حکم میں ہے، یعنی اس طرح مسح باطل ہو جاتا ہے۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۲۷۶)

وضاحت ۱: منورہ کی شرعی حد اتنی ہے کہ اگر منورہ اس سے کم ہو تو مسح اس پر جائز نہ ہو اور وہ اتنا ہونا چاہئے کہ کُتھوں کو ڈھانپ لے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۷۶)

وضاحت (۲): مؤزے کا وہ حصہ جو پینڈی پر ہوتا ہے وہ اس کی شرعی حد سے زائد ہے لہذا پاؤں اگر مؤزہ کی پینڈی کی

جانب نکل آئے تو گویا پاؤں مؤزے سے نکل آیا تو اس سے مسح باطل ہو جائے گا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۶)

وضاحت (۳): مؤزے کی ایری کے مقام سے پاؤں کی ایری کا اکثر حصہ مؤزے کی پینڈی میں آگیا اور پھر واپس

اپنی جگہ پر آگیا، اگر ایری کو مؤزہ اُتارنے کی نیت سے نکالا تو مسح باطل ہو گیا اور اگر مؤزہ کھلا ہونے کے باعث ایسا ہوا مؤزہ کھلا تو نہ تھا لیکن وہ منویا ہوا تھا کسی دوسرے نے بخالت نیند ایسا کیا تو مسح باطل نہ ہوگا۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۷)

مؤزہ اگر اس قدر چھٹ جائے کہ اس بھٹن کی موجودگی میں اس پر مسح درست نہ ہو تو پہلے سے کیا ہوا مسح باطل

ہو جائے گا۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۸)

معدور نے مؤزے پہن رکھے ہیں نماز کے وقت گزرنے کے ساتھ اس کا دھوکوٹ جائے گا، اس طرح اس

کے مؤزوں کا مسح بھی باطل ہو جائے گا، معدور صرف وقت کے اندر مسح کر سکتا ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۷۸)

(نور الایضاح)

۔ غمامہ، ٹوپی، برقع اور دستاؤں پر مسح جائز نہیں۔

وضاحت: غمامہ پر مسح کی ضرورت میں اگر تری غمامہ سے گزر کر سر کے فرض مسح کی مقدار تک پہنچ گئی تو سر کا مسح آدا ہو

جائے گا۔ (الطحاوی علی مرقی القلاح، ص ۷۲)

نَجَاسَتُوں کا بیان ﴿﴾

وضاحت (۱): نجاست طہارت کی ضد ہے۔ (ردالمحتار، ص ۳۰۸)

نجاست عذف شرع میں مخصوص گندگی کو کہتے ہیں جس کی جس نماز کی مانع ہے جیسے پیشاب، خون اور شراب۔

(المصباح المنیر، ج ۲، ص ۲۱۸)

وضاحت (۲): خمس (ن + ج + س) ہر قسم کی گندگی اور میل پچھل کو کہتے ہیں، افضل میں یہ مصدر ہے، پھر یہ اسم کے

طور پر مشتعل ہوتا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۰۸)

وضاحت (۱): نجاست غلیظہ کو غلیظہ کہنے کا وجہ یہ ہے کہ اس کی صرف قلیل مقدار بدن اور کپڑوں پر مُعاف ہے اور دوسری قسم کو خفیفہ کہنے کا باعث یہ ہے کہ اس کی نسبتاً کثیر مقدار مُعاف ہے۔

(مراقی الفلاح، ص ۸۲، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۲)

وضاحت (۲): نجاست غلیظہ اور خفیفہ کے پاک کرنے میں کوئی فرق نہیں، دونوں کے پاک کرنے کے طریقے یکساں ہیں، ان میں (خفیفہ کی) رخت، (غلیظہ کی) غلظت کا کوئی فرق نہیں۔ (مراقی الفلاح، ص ۸۲)

وضاحت (۳): نجاست غلیظہ یا نجاست خفیفہ پانی یا دیگر مانع اشیاء میں مل جانے سے ان کو ناپاک کر دیتی ہے، اس لحاظ سے بھی دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

(مراقی الفلاح، ص ۸۲)

اس میں درہم کی مقدار یا چھ تھ حصہ کا اعتبار نہیں، ہاں نجاست خفیفہ اگر پانی میں گر پڑے تو (اس پانی کا حکم نجاست خفیفہ کا ہوگا) کپڑے اور بدن پر لگنے کی صورت میں اس کے چوتھے حصہ کا اعتبار ہوگا۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۲)

وضاحت (۴): قلیل پانی میں نجاست کے گرنے کے مُتصل پانی ناپاک نہیں ہوتا (بلکہ نجاست کے اس میں ملنے سے ناپاک ہوتا ہے) اگر کوئی شخص نجاست کے گرنے سے مُتصل بعد دوسری جانب سے پانی لے لے تو وہ ناپاک نہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۲)

مُتدرجہ ذیل اشیاء نجاست غلیظہ ہیں۔

مسئلہ

انسان کا پاخانہ، نیز انسان کے جسم سے نکلنے والی ہر وہ شے جس کے باعث مُسویا غسل واجب ہو جائے، ہر اس جانور کا پیشاب جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا اگرچہ وہ اتنا کم عمر ہو کہ اس نے ابھی کچھ کھایا نہ ہو، اور ان کا لعاب دمن، پسینہ والا خون، خُمر اور دوسری شے میں، گھریلو بیج اور مرغی کی بیٹ، پرندوں کے علاوہ باقی جانوروں کا پاخانہ، میٹکیاں، بئید، گوبر، مُزدار کا گوشت، برنگنے سے قبل اس کی کھال، جانوروں کی جُنگالی۔

(الدوا المختار، ص ۳۱۸ — ۳۲۰، نور الایضاح، مراقی الفلاح، ص ۸۲، ۸۳)

وضاحت (۱): نبی کریم ﷺ کا پیشاب مُبارک اور دیگر تمام فضائل مُبارک کا طہر ہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۸)

وضاحت (۲): انسان کے پاخاۃ کے مقام سے خارج ہونے والی ہوا اگر چہ دُشکو کو توڑ دیتی ہے لیکن وہ ناپاک نہیں۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۸)

وضاحت (۳): چمکا دُز کا گوشت اگر چہ نہیں کھایا جاتا قاتون کے مطابق اس کا پاخاۃ اور پیشاب نجاست غلیظہ ہونا چاہئے لیکن اس کا پاخاۃ اور پیشاب پاک ہیں، کیونکہ وہ ہوا میں پیشاب اور پاخاۃ کرتے ہیں اس سے بچنا مُشکل ہے، ضرورت کی بنا پر ان کی عدم نجاست کا حکم ہے، پرنندے صرف بیٹ کرتے ہیں، لیکن چمکا دُز بیٹ بھی کرتا ہے اور پیشاب بھی۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۹)

وضاحت (۴): چُوبا اور بلی حرام جانور ہیں، لیکن چوہے کا پیشاب ضرورت کی بنا پر پاک ہے کیونکہ اس سے بچنا مُشکل ہے، اسی طرح اس کی میٹنیاں اگر گندم وغیرہ غلہ کے ساتھ چُوس جائیں اور ان کا اثر ظاہر نہ ہو تو بھی وہ آٹا پاک ہے، پالٹو (بلی کا پاخاۃ ناپاک ہے) اس کا پیشاب اگر پانی یا دیگر نائع اشیاء میں پڑے جب کہ وہ برتنوں میں ہوں تو ناپاک ہو جائیں گے لیکن نائع اشیاء کے علاوہ باقی اشیاء جیسے کپڑے وغیرہ میں اس کا پیشاب اگر لگ جائے تو ضرورت کی بنا پر وہ پاک شمار ہوں گی۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۹، جدالمستار، ج ۱، ص ۱۷۷)

وضاحت (۵): تمام جانداروں کے اجسام سے بننے والا خُون نجاست غلیظہ ہے لیکن بارہ خُون ایسے ہیں جو ظاہر ہیں، ان کی تفصیل درج ذیل ہے۔

اول: شہید کے جسم سے بننے والا خُون جب تک اس کے جسم کے اوپر ہے پاک ہے، اگر کسی شخص نے شہید کو اٹھا کر نماز پڑھی تو نماز درست ہے، لیکن اگر اس کا خُون نمازی کے کپڑے یا جسم کو لگ گیا تو نماز نہ ہوگی کیونکہ وہ اس جگہ سے رَائل ہو گیا جہاں اس کی طہارت کا حکم تھا۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۹)

دوم: ذبح کے بعد گوشت میں باقی خُون وہ گوشت خواہ چُر بی والا ہو خواہ دُبلا ہو، اگر گوشت کا نٹنے کے وقت اس سے نکلے تو پاک ہے اور اگر بوقت ذبح بننے والا خُون گوشت پر لگ گیا تو وہ ناپاک ہے (گوشت کو دھو کر پاک کیا جائے)۔
(ردالمحتار، ص ۳۱۹، مرقاۃ الفلاح، ص ۸۳)

اسی طرح ذبح کے مقام پر بننے والا خُون اگر باقی رہ جائے تو وہ بھی ناپاک ہے (دھو کر پاک کیا جائے)۔
(مرقاۃ الفلاح، ص ۸۳، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۹)

زنج شدہ جانور کی رگوں میں باقی ماندہ خون۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۹)

چهارم، چشم، چشم، زنج شدہ جانور کے جگر، تلی، دل میں باقی ماندہ خون۔

وہ خون جو انسان اور دیگر حیوانات کے جنم میں سے ہے اور بہا نہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۹، الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۸۳)

نچلی کا خون، اگرچہ بڑی ہو اور اس سے خون بہہ کر نکلے، نچلی کا خون درحقیقت خون نہیں، کیونکہ خون جب

سکھتا ہے سیاہ ہو جاتا ہے اور نچلی کا خون سفید ہو جاتا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۹، مراقی الفلاح، ص ۸۳)

پنجم، دہم، یازدہم، دوازدہم، پشو، چھتر اور کھٹل کا خون، ان چاروں سے خارج ہونے والا خون اگرچہ کثیر ہو کوئی

جان بوجھ کر جنم اور کپڑے کو لگائے یا خود لگ جائے پاک ہے، اگر کسی نے جوں اپنے کپڑوں کے اندر مار دی

تو کپڑا نجس نہ ہوگا، اگر کسی نے تیل وغیرہ کسی مائع میں اسے گرا دیا تو وہ ناپاک نہ ہوگا، کیونکہ جس جانور

میں بننے والا خون نہ ہو پانی میں اس کا مرنے جانا اسے ناپاک نہیں کر سکتا۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۰)

مندرجہ بالا خون کی بارہ اقسام میں سے صرف پہلی قسم بننے والا خون ہے، دوسرے خون بننے والے خون نہیں،

اگر وہ بننے والے خون ہوں تو ناپاک ہوں گے۔

وضاحت (۶) خزوہ شراب ہے جو انگورو کے رس سے تیار کی جاتی ہے، اس طرح کہ اس کا رس جوش کھا جاتا ہے،

نچلا حصہ اُپر کو آ جاتا ہے، اور نشہ آوز بن جاتا ہے، یہ حرام قطعی ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اسے

”رِجْسٍ“ (ناپاک) قرار دیا ہے، یہ بالاتفاق نجاستِ غلیظہ ہے اور باقی نشہ آور شرابیں مفتی بہ قول کے مطابق

نجاستِ غلیظہ ہیں۔ (مراقی الفلاح، ص ۸۲، جدالمختار، ج ۱، ص ۱۷۸)

وضاحت (۷) پیرمڈوں (کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ جوڑتے نہیں، اس وجہ سے وہ) ہوا میں بیٹ نہیں کرتے جیسے پالتو بچ

اور مرغی ان کی بیٹ نجاستِ غلیظہ ہے، (دوسری قسم) وہ جو ہوا میں بیٹ کرتے ہیں، اگر ان کا گوشت کھایا جاتا

ہے (عقل ہیں) جیسے کبوتر، چرنیا تو ان کی بیٹ پاک ہے، اور اگر ان کا گوشت نہیں کھایا جاتا (حرام ہیں) جیسے

شکر، باز، خیل تو ان کی بیٹ نجاستِ خفیفہ ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۰)

وضاحت (۸): وہ تلخ جو ہوا میں اُڑتی ہے اور لوگوں میں (پائو جانور کے طور پر) نہیں رہتی (جسے مرغابی کہا جاتا ہے) اس کا حکم گھوڑے کی مانند ہے (اس کی بیٹ پاک ہے)۔ (ردالمحتار، ص ۱۳۲۰، الطحطاوی علی مرقی الفلاح، ص ۸۳)

وضاحت (۹): انسانی جسم سے نکلنے والی ہر وہ شے جس کے نکلنے کے باعث مضمونوث جاتا ہے وہ بھی نجاست غلیظہ ہے، مثلاً بننے والا خون، مٹی، ہڈی، ویدی، استخاضہ، حیض، نفاس، اور منہ بھر کر تے۔ (نور الایضاح، مرقی الفلاح، ص ۸۳)

وضاحت (۱۰): جن چیزوں کے نکلنے سے مضمون نہیں ہوتا وہ پاک ہوتی ہیں، جیسے منہ بھر سے کم تے، وہ خون جو زخم سے صرف ظاہر ہو اور نہ بہے۔ (الطحطاوی علی مرقی الفلاح، ص ۸۳)

وضاحت (۱۱): شراب کی قلیل یا کثیر نجاست غلیظہ ہے، (بقیل ہونے کی صورت میں اس کی نجاست کا یہ حکم شراب کے باعث ہے جو نجاست غلیظہ ہے)۔ (الطحطاوی، ص ۸۳)

وضاحت (۱۲): ہر جگہ کا حکم اس جانور کے پاخانہ کا سا ہے، یعنی نجاست غلیظہ جیسے اونٹ، گائے، بکری وغیرہ کی جگہ کی۔

وضاحت (۱۳): ہر وہ جانور جس میں بہنے والا خون موجود ہو اس کے مزار کا گوشت اور رگے سے قبل چمڑا نجاست غلیظہ ہے اور جن جانوروں میں بہنے والا خون نہ ہو اس کے مزار کا گوشت پاک ہوتا ہے، جیسے چھینگر، بچھو، اگر چہ ان کا کھانا جائز نہیں۔ (الطحطاوی علی مرقی الفلاح، ص ۸۳)

وضاحت (۱۴): ہر جانور کے بچے کا حکم اس کے پیشاب جیسا ہے۔ (الفتاویٰ العالم گیریہ، ج ۱، ص ۲۲)

مسئلہ: مندرجہ ذیل چیزیں نجاست خفیفہ ہیں۔
گھوڑے اور ہر اس چوپائے کا پیشاب جس کا گوشت کھایا جاتا ہے ہر اس پرندے کی بیٹ جس کا گوشت کھایا نہیں جاتا۔ (نور الایضاح، ص ۳۶، ۳۵، الدر المختار، ج ۱، ص ۳۲۲)

وضاحت (۱): گھوڑا حلال جانور ہے لیکن چھانڈا ذریعہ ہونے کے باعث اس کا گوشت کھانا مکروہ ہے۔ (مرقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۸۳)

وضاحت (۲): جن جانوروں کا گوشت حلال ہے وہ گھریلو ہوں یا وحشی جیسے بکری، بزن، ان کا پیشاب نجاست خفیفہ ہے، لیکن ان جانوروں کا پاخانہ جیسے گھوڑے، خچر، گدھے کی لید، گائے کا گوبر، بکری کی مینٹیاں نجاست غلیظہ ہیں۔ (مرقی الفلاح، ص ۸۳)

وضاحت (۳): شکر، چیل (وغیرہ حرام گوشت) پرندوں کی بیٹ نجاست خفیفہ ہے۔ (مرقی الفلاح، ص ۸۳)

فصل.....نجاست غلیظہ اور خفیفہ کے احکام:-

مسئلہ: نجاست غلیظہ (جسم یا پڑے پر) ایک ذرہ ہم کی مقدار ہو تو اس کو دھونا واجب ہے اس کے سمیت نماز ادا کرنے سے اگرچہ نماز کا فرضیتہ ذمہ سے ساقط ہو جائے گا لیکن ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے (یعنی ادا کردہ نماز واجب الائمہ ہے) اگر ذرہ ہم کی مقدار سے کم ہو اس کا دھونا مستنون ہے اور اس کے ساتھ نماز ادا کرنا مکروہ تنزیہی ہے، اور اگر ذرہ ہم کی مقدار سے زیادہ ہو تو یہ نماز کو باطل کر دے گی، لہذا اس کا دھو کر نماز ادا کرنا فرض ہے۔

(الدر المختار، ص ۳۱۶، نور الابصار، مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۸۴)

وضاحت (۱): نماز باجماعت ادا کر رہا ہے، اسے علم ہے کہ میرے کپڑے پر ذرہ ہم کی مقدار نجاست غلیظہ ہے تو اسے نماز قطع کر کے اس کا دھونا واجب ہے اگرچہ جماعت کے ثبوت ہونے کا خدشہ ہو، کیونکہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنا سنت ہے اور نجاست کو دھونا واجب ہے، واجب کی ادائیگی سنت سے مقدم ہے۔

(الطحطاوی، ص ۸۴)

وضاحت (۲): نماز باجماعت ادا کر رہا ہے، اسے علم ہے کہ کپڑوں پر ذرہ ہم سے کم نجاست غلیظہ ہے، اگر اسے خطرہ ہو کہ اگر نجاست کو دھویا تو جماعت جاتی رہے گی تو جماعت کو نزدیک نہ کرے اور اگر اسے معلوم ہو کہ نجاست دھونے کے بعد اسے جماعت کے ساتھ نماز میسر آسکتی ہے تو اسے نجاست دھو کر جماعت میں شامل ہونا افضل ہے۔

(الطحطاوی، ص ۸۴)

وضاحت (۳): نماز ادا کر رہا ہے اور اسے معلوم ہے کہ اس کے بدن یا کپڑوں پر نجاست غلیظہ ذرہ ہم کی مقدار یا اس سے کم ہے لیکن اسے خطرہ ہے کہ اگر نجاست کو زائل کرنے میں مشغول ہوا تو نماز کا وقت ختم ہو جائے گا، تو اب نماز ادا کرے، (اس کے بعد نجاست کو دھو لے)۔

(الطحطاوی، ص ۸۴)

وضاحت (۴): نجاست کو دھونے کا حکم اس وقت ہے جب کہ اسے دھونے پر قدرت ہو، اگر قدرت نہ ہو تو اس سمیت نماز ادا کرے۔

(مراقی الفلاح، ص ۸۴)

مثلاً کسی کے اعضاء ستر پر نجاست ہے، لیکن اسے ایسا ناخول میسر نہیں کہ لوگوں کے سامنے اپنے

اَعْضَاءِ سَتْرِ کو کھولے بغیر نجاست دُور کر سکے جن کے سامنے اَعْضَاءِ مذکورہ کو ظاہر کرنا جائز نہیں تو وہ نجاست سمیت نماز ادا کرے، اگرچہ نجاست بکثیر مقدار میں ہو۔
(الطحطاوی، ص ۸۱)

نجاست غلیظہ اگر جِرمِ ذار (جسمِ دار) ہے تو ایک ذرہ بم کے وزن کا اعتبار ہے اور اگر جِرمِ ذار نہیں تو ایک ذرہ بم کی مساحت (رقبہ) کا اعتبار ہے جو انگلیوں کے جوڑوں کے اندر ہاتھ کی ہتھیلی کی گہرائی کے برابر ہے۔

(نور الایضاح، مرقی الفلاح، ص ۸۴، الدر المختار، ج ۱، ص ۳۱۸)

ہتھیلی کی گہرائی کی مقدار معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ہاتھ سے پانی کا چٹکولے، پھر ہاتھ کو پھینکا دے (اس طرح کہ ہاتھ کی کوئی سمت دوسری سمت سے اونچی یا نیچی نہ ہو) اب جتنی سطح پر پانی باقی رہے گا وہ ہتھیلی کی گہرائی کی مقدار ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۸)

وضاحت (۲): کپڑا ایک ہے، ایک طرف نجاست لگی، اس سے گزر کر دوسری جانب ظاہر ہوگی تو اب دوسری جانب میں الگ نجاست کا اعتبار نہیں ہوگا (اگر نجاست کی مقدار ایک ذرہ بم یا اس سے کم ہو تو اس کپڑے سمیت نماز پڑھنے سے فرضِ ذمہ سے آدا ہو جائے گا) اور اگر کپڑا دو الگ الگ تہوں والا ہو تو دوسری جانب میں ظاہر ہونے والی نجاست الگ شمار ہوگی، (دونوں پرتوں میں موجود نجاست اگر ذرہ بم سے بڑھ گئی تو نماز کی درستگی کے مانع ہوگی)۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۷)

وضاحت (۳): نجاست غلیظہ میں ذرہ بم کی مقدار کا مساحت میں اعتبار نماز کے وقت ہوگا نہ اس وقت جبکہ نجاست لگی۔

(الدر المختار، رد المحتار، ص ۳۱۷، البحر الرائق، منحة الخالق، ج ۱، ص ۲۳۹)

وضاحت (۴): کپڑے پر ناپاک لگی ایک ذرہ بم سے کم مقدار میں لگا، پھر نماز کے وقت تک پھیل کر ذرہ بم سے زائد ہو گیا تو یہ نماز کے مانع ہے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۷، البحر الرائق، منحة الخالق، ج ۱، ص ۲۳۹)

بچہ جس کا بدن یا کپڑے ناپاک ہیں، نمازی کی گود میں بیٹھا اور وہ اپنے آپ کو سنبھال سکتا ہے یا نجاست سے آلودہ کپڑا اس کے سر پر بیٹھا تو اس کی نماز درست ہے اور اگر بچہ (اتاکم عمر ہو یا کثروہ کو وہ) اپنے آپ کو سنبھال نہیں سکتا تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔

(البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۳۰)

نمازی نے کافریت کو اٹھایا ہوا ہے (اس کو بھلا یا گیا ہو یا نہ دونوں صورتوں میں) اس کی نماز درست نہیں، اور اگر

مسلمان کی نیت کو اٹھایا ہوا ہے اس کو غسل دیا جا چکا ہے تو نماز درست ہے، اگر ٹوٹا ہو تو وہ ایسے بچہ کی نیت ہو جو پینڈا ریش کے وقت چلا یا ہو (یعنی زندہ پیدا ہوا ہو) اور اگر نیت کو غسل نہ دیا گیا ہو یا وہ ایسے بچہ کی نیت ہو جو ولادت کے وقت چلا یا نہ ہو یعنی مڑا ہوا ہو تو نماز درست نہ ہوگی۔ (البحر الرائق، ج ۱، ص ۲۳۰)

مسئلہ: نجاست خفیفہ کا حکم یہ ہے کہ کپڑے کے جس حصہ پر لگی یا بدن کے جس عضو پر لگی اگر آلودہ مقام کپڑے کے اس حصہ یا بدن کے اس عضو کے چوتھائی سے کم ہے تو معاف ہے، (اگر ان کے چوتھائی حصہ تک پہنچ جائے تو اب اس کو زائل کرنا ضروری ہے)۔

وضاحت (۱): کپڑے کے حصوں کی مثالیں دامن، آستین، گز تیان۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۱)

وضاحت (۲): بدن کے اعضاء جیسے ہاتھ، "رجل" (ٹانگ) (۱) پورا ہاتھ ایک عضو ہے، انگلیوں کے پوروں سے لے کر بغل تک، پورا رطل ایک عضو ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۲)

مسئلہ: نجاست غلیظہ اور خفیفہ اگر مخلوط ہو جائیں تو غلیظہ رائج ہوگی، (مخلوط کا حکم غلیظہ کا سا ہوگا) اگر مخلوط نہ ہوں (بلکہ الگ الگ جنم یا کپڑوں پر لگیں) تو اگر دونوں برابر ہوں یا غلیظہ زیادہ ہو تو پھر بھی غلیظہ رائج ہوگی، اگر غلیظہ کم اور خفیفہ زائد ہو تو خفیفہ رائج ہوگی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۱)

وضاحت (۱): نجاست غلیظہ اور خفیفہ دونوں مخلوط ہو جائیں تو غلیظہ بہر حال رائج ہوگی، (اگرچہ وہ خفیفہ کے برابر یا اس سے کم ہو)۔

وضاحت (۲): نجاست غلیظہ اگر پانی (جو کہ ظاہر ہے) سے مخلوط ہو تو اسے بھی نجاست غلیظہ بنا دیتی ہے۔

وضاحت (۳): نجاست غلیظہ اور خفیفہ اگر الگ الگ مقام پر لگی ہوں اور دونوں الگ الگ مقدار میں اتنی نہ ہوں کہ نماز کی مانع ہو سکیں تو اگر غلیظہ زیادہ ہو یا خفیفہ کے برابر ہو تو غلیظہ رائج ہوگی یعنی اگر دونوں کا مجموعہ ذرہم کی مقدار کے برابر ہو جائے تو نماز کے لئے مانع ہوں گی ورنہ نہیں، اور اگر نجاست خفیفہ، غلیظہ سے زائد ہو تو خفیفہ رائج ہوگی یعنی دونوں کا مجموعہ اگر کپڑے کے حصہ یا بدن کے عضو کے چوتھائی تک پہنچ جائے تو نماز کے لئے مانع ہوں گی ورنہ نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۱)

(۱) رطل کا معنی پاؤں ٹانگ ہے، "رجل البحر" کا معنی ہے، جمیل، کھاری، اس کی شکل ٹانگ جیسی ہوتی ہے۔

مسئلہ: مچھلی کا خُون، خُچّر اور گدھے کا لُغابِ دہن، پیشاب کی چھینٹیں، جو سُئی کے سزے کے برابر ہوں پاک شمار ہوتی ہیں۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۲)

وضاحت (۱): مچھلی کا خُون پاک ہوتا ہے، کیونکہ یہ درحقیقت خُون نہیں، کیونکہ خُون کا خاصہ ہے کہ خشک ہونے کے بعد اس کا رنگ سیاہ ہو جاتا ہے اور مچھلی کا خُون سفید ہو جاتا ہے، مچھلی چھوٹی ہو یا بڑی اس کے خُون کا یہی حکم ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۹)

وضاحت (۲): گدھے اور خُچّر کا لُغاب اور ان کا مچھونا پاک ہوتا ہے، ان کے چھونے کی طہارت میں کوئی شک نہیں، ہاں ان کی طہوریت مشکوک ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۲)

وضاحت (۳): پیشاب اپنا ہو یا غیر کا دونوں کا حکم یکساں ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۲)

وضاحت (۴): قُصَاب کے حق میں خُون کی چھینٹوں کا بھی یہی حکم ہے، یعنی اگر سُئی کے سزے کے برابر ہوں تو ضرورت کی بنا پر ان کے پاک ہونے کا حکم ہے، قُصَاب کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے یہ حکم نہیں، اگر ان کے بدن اور کپڑوں پر ایسی چھینٹیں گریں تو ان کے بدن اور کپڑے ناپاک ہو جائیں گے (شرطیکہ ذرہم کی مقدار تک پہنچ جائیں)۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۲)

وضاحت (۵): سُئی کے ناکے والے سزے کے برابر ہوں یا دوسرے سزے کے برابر، دونوں کا حکم ایک جیسا ہے، اگر اس سے بڑی ہوں تو ناپاک شمار ہوں گی۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۳)

وضاحت (۶): ان کا اثر (بدن اور کپڑوں پر) دکھائی دے یا نہ دونوں صورتوں میں حکم یکساں ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۳)

وضاحت (۷): پیشاب کی چھینٹیں سُئی کے سزے کے برابر پانی میں پڑیں تو اس کا حکم بھی یہی ہے، (وہ ناپاک نہ ہوگا)۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۳)

وضاحت (۸): کپڑے پر پیشاب کی ایسی چھینٹیں پڑیں اگر وہ کپڑا پانی میں گر پڑے تو اس سے پانی ناپاک نہ ہوگا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۳)

وضاحت (۹): پیشاب کی چھینٹیں جو سُئی کے سزے کے برابر ہوں، چونکہ ضرورت کی بنا پر کاغذ شمار ہوتی ہیں، لہذا

اگر یہ جمع ہو کر بزرگم کی مقدار یا اس سے زائد ہو جائیں تو ان سے کپڑا نجس نہ ہوگا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۳)

مسئلہ شربک (اور راسے) کا کچھڑ، نجاستوں کے بخارات، کھاد، گوبر کا غبار اور (نجس چیز کے) غسالہ (دھوئیں) کے

برتنوں پر ایسے چھینے جن کے قطرات برتنوں پر ٹپا ہوں معاف ہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۱): چونکہ رشتوں اور سڑکوں کے کچھڑ اگرچہ ان میں نجاست غالب ہو، معاف ہونے کا حکم ضرورت کی بنا

پر ہے اس لئے یہ معافی صرف اس شخص کے لئے ہے جس کی آمد و رفت رشتوں اور سڑکوں پر ہو اور بدن اور کپڑوں میں لگی ہوئی کچھڑ میں نجاست نظر نہ آتی ہو، نیز قصد اس نے اپنے بدن اور کپڑوں کو اس سے آلودہ

نہ کیا ہو، جو شخص ایسے رشتوں اور سڑکوں پر نہ چلتا ہو اس کے حق میں یہ معافی نہیں، لہذا وہ ایسے کچھڑ آلودہ کپڑوں میں نماز نہ پڑھے، کیونکہ اس کے لئے یہ ضرورت نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۳، ۳۲۵)

وضاحت (۲): ہوا نجاستوں پر سے گذری اور کپڑوں کو لگی تو کپڑے ناپاک نہ ہوئے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۳): نجاستوں کے بخارات کپڑوں (اور بدن) کو لگے تو ناپاک نہیں ہوئے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۴): پانی سے استنجاء کیا پانی کی بری بدن پر ابھی باقی ہے کہ ہوا خارج ہوئی بدن ناپاک نہ ہوگا اسی طرح

اگر شلوار تر تھی کہ ہوا خارج ہوگئی شلوار ناپاک نہ ہوگی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۵): کسی مکان میں زندگی جلائی گئی، بخارات چھٹ پر جمع ہو گئے، کپڑوں کو ان کا پانی لگ گیا تو ناپاک نہ

ہوئے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۶): غطیل میں غری تھی اس میں پانی کا برتن لٹکا ہوا تھا اس کے بخارات پانی بن کر چھٹ سے نچکے اور

اس برتن پر پڑے تو برتن کا پانی ناپاک نہ ہوا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۷): حمام میں نجاست جلائی گئیں، جن کے بخارات سے دیواریں اور روشن فان پھٹ کر ٹپکنے لگے تو یہ

ٹپکنے والا پانی ناپاک نہ ہوگا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۸): نوشادر جو نجاست کے دھوئیں کو جمع کر کے تیار کی جاتی ہے پاک ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۹): شراب اور اس کے فضلات کے بخارات سے تیار کردہ اسپرٹ نجس اور حرام ہے اس کی حرمت کی وجہ

اس کا بخارات سے تیار ہونا نہیں بلکہ اس کا نشہ آور ہونا ہے۔ (جدالمختار، ج ۱، ص ۱۷۹)

وضاحت (۱۰): ناپاک چیز کا غبار پانی پر پڑا، پانی ناپاک نہ ہوا اگر ناپاک مٹی پانی میں پڑ گئی تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

(ردالمختار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۱۱): غسل کے دوران میت کے جسم کا غسل غافل پر پڑتا ہے جس سے بچنا ممکن نہیں ہوتا ہے، مومن بیلوی

کے باعث وہ پاک شمار ہوتا ہے۔ (ردالمختار، ج ۱، ص ۳۲۵)

وضاحت (۱۲): میت کے جسم کا پہلی تین دفعہ دھونے کا غسل اگر کسی جگہ جمع ہو جائے، اگر وہ کسی چیز کو لگ جائے تو

اسے ناپاک کر دے گا، چوتھی دفعہ کا غسل پاک ہوتا ہے۔ (ردالمختار، ج ۱، ص ۳۲۵)

مسئلہ: عورت کے فرج کی رطوبت پاک ہے (لہذا کپڑے یا بدن پر لگ جائے تو مختار یہ ہے کہ ناپاک نہیں)۔

(الدر المختار، ردالمختار، ج ۱، ص ۳۳۹)

وضاحت (۱۳): بچے کے جسم پر رطوبت بوقت ولادت (اگر اس کے ساتھ خون کی آمیزش نہ ہو) تو پاک ہے۔

(ردالمختار، ج ۱، ص ۳۳۹)

وضاحت (۱۴): اندھا (اگر تازہ ہوا اور اس پر تری ہو) اگر کپڑے کو لگ جائے یا پانی میں پڑ جائے تو پانی اور کپڑا ناپاک نہیں

(اسی طرح اگر اندھے کو دھوئے بغیر ہال لیا گیا تو پانی ناپاک نہ ہوگا) لیکن اسے سے دھو کر ناکلر وہ (تیزابی ہے) کیونکہ

اس میں اختلاف ہے۔ (ردالمختار، ج ۱، ص ۳۳۹)

وضاحت (۱۵): فرج کی رطوبت کے ساتھ اگر نیدی یا منی ملی ہوئی ہو تو ناپاک ہے۔ (ردالمختار، ج ۱، ص ۳۳۹)

فصل..... ناپاک اشیاء کو پاک کرنے کے طریقے:-

وضاحت (۱): ناپاک اشیاء کو پاک کرنے کے مختلف طریقے ہیں جو اپنے اپنے موقعوں پر استعمال ہوتے ہیں، جیسے دھونا،

پانی بہا دینا، پانی کا ایک جانب سے داخل ہو کر دوسری جانب سے خارج ہونا، اس طرح سے کہ اسے جاری

شمار کیا جائے، محل نجاست بھول جانے کی صورت میں کپڑے (غیرہ) کا کوئی ساکن تازہ دھو دینا، حقیقت شدہ چیز

کو پونچھ دینا، چمڑے، فرش، پچھنے لگنے کے مقام، قصد کے مقام کو تین مختلف کپڑوں سے پونچھ دینا، زمین کا

مُشک ہو جانا، منورے (اور جوتے وغیرہ) کو زکڑ لینا، مٹی کو کھڑج دینا، (ذہیلہ وغیرہ) سے استنجاء کر لینا، نمک اور لکڑی کو پھیل لینا، (خرام گوشت جانور کو) ذبح کر لینا، اس سے کھال پاک ہو جائے گی، (مُزدار کے) چمڑے کو زنگ لینا، ناپاک چیز کو آگ میں ڈال دینا تاکہ نجاست جل جائے، مڑوئی کا دھنک لینا، (غلہ وغیرہ میں ناپاک حصہ کے متعین نہ ہونے کی صورت میں اس سے) بعض حصہ کو دھو لینا، فروخت کر دینا، بہہ کر دینا یا کھال لینا، ذات کا تبدیل ہو کر کوئی دوسری چیز بن جانا (جیسے گدھے کا نمک اور نجاست کا زاکھ بن جانا) کنویں سے متعین مقدار پانی خارج کر دینا، کنویں کے پانی کا مٹکھ جانا، کنویں سے جتنا پانی نکالنا واجب تھا اتنی مقدار زمین میں جذب ہو کر کم ہو جانا، شراب کا بڑکھ بن جانا وغیرہ۔
(ردالمحتار ج ۱، ص ۳۱۷)

ان کی تفصیل مسائل کے ضمن میں ملاحظہ فرمائیں۔

وضاحت ۲: ہر وہ چیز جو ناپاک ہو جائے پانی یا دیگر مائع کے استعمال کے بغیر کسی دوسرے طریقہ سے اس کی طہارت کا شرعاً حکم ہو جائے، اگر بعد میں اسے پانی لگ جائے تو اس کی نجاست کا حکم دوبارہ نہیں ہوگا، مثلاً منورے کو زکڑ کر پاک کر لیا گیا یا زمین مُشک ہو گئی اور نجاست کا اثر زائل ہو گیا یا مُزدار کے چمڑے کی چٹھی دباغت کر لی یا گٹھوں کا ناپاک تھا پانی مُشک ہو گیا یا نوہے دھات یا شیشہ کی نجاست کو پونچھ کر پاک کر لیا اگر یہ چیزیں گیلی ہو جائیں تو نجاست خود نہیں کرے گی۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۳)

مسئلہ: نجاست بھٹیچہ کو اپنے نخل سے، اگرچہ بڑتن پر ہو یا کسی فُوزِ ذنی چیز پر ہو، اس کا مٹل معلوم ہو یا معلوم نہ ہو، پانی مُستعمل، غیر مُستعمل اور ہر اس پاک مائع سے دُور کرنا جائز ہے جو نجاست کو دُور کرنے کی صلاحیت رکھتا ہو جیسے بڑکھ، گلاب کا عرق اور اگر نجاست کو زائل کرنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو تو اس مائع سے نجاست کو دُور نہیں کیا جاسکتا۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

وضاحت ۱: نجاست بدن یا کپڑے یا ایسی جگہ ہے کہ اس کو دھونے کے لئے لوگوں کے سامنے ستر کھولنا پڑتا ہے، تو اس سمیت نماز ادا کرے، ستر کھولنے کی اجازت نہیں، ستر کھولنا، نجاست سمیت نماز ادا کرنے کی نسبت زیادہ بُرا ہے، لہذا اسی کے ساتھ نماز ادا کرے، کیونکہ ایسی صورت میں جبکہ کوئی شخص دو بُرائیوں میں مبتلا ہو تو اسے کم بُرائی کو اختیار کرنا چاہئے، ایسی صورت میں ستر کھولنا فضیلت ہے۔
(الدر المختار، ج ۱، ص ۳۰۹)

وضاحت (۲): (پانی یا نلج سے دھونے سے وہ چیز پاک ہوگی جس میں پاک ہونے کی صلاحیت ہو، اگر کوئی چیز ایسی ہو جس میں دھونے کے ساتھ پاک ہونے کی صلاحیت ہی نہ ہو وہ دھونے سے پاک نہ ہوگی) جیسے گندم کو اگر شراب میں پکا دیا گیا ہو تو اب وہ کبھی پاک نہیں ہو سکتی۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

وضاحت (۳): نلج یا پانی کا پاک ہونا ضروری ہے، اگر وہ پاک نہ ہو تو دوسری چیز کو پاک نہیں کر سکتا، اگر (جسم یا بدن پر) نجاست غلیظہ ہو تو خلال گوشت جانوروں کے پیشاب (جو کہ نجاست خفیفہ ہے) سے دھونے سے پاک نہ ہو گا، بلکہ اس نخل سے نجاست غلیظہ کا حکم بھی ساقط نہ ہوگا، مثلاً کپڑے پر خون لگا ہے اگر خلال گوشت جانوروں کے پیشاب سے دھویا تو خون کی نجاست اس سے زائل نہ ہوگی بلکہ نجاست میں اضافہ ہوگا۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

وضاحت (۴): دودھ اور تیل نجاست کو زائل نہیں کر سکتے، لہذا ان کے ساتھ دھونے سے ناپاک چیز پاک نہ ہوگی۔
(رد المحتار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

وضاحت (۵): ٹھوک سے بھی نجاست زائل ہو سکتی ہے، چند مثالیں درج ذیل ہیں۔

مثال (۱): بچے نے پستان پر قے کی، پھر دودھ پیا اس طرح کہ قے کا اثر زائل ہو گیا تو پستان پاک ہو گیا۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

مثال (۲): انگلی پر نجاست لگی تھی اس کو زبان سے صاف کر لیا یہاں تک کہ اس کا اثر زائل ہو گیا، تو انگلی پاک ہو گئی۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

مثال (۳): شراب پی، پھر ٹھوک کو منہ میں بار بار گردش دی تو منہ پاک ہو گیا، بشرطیکہ ٹھوک سے شراب کا اثر زائل ہو جائے اب نماز ادا کر سکتا ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

مثال (۴): کپڑے پر نجاست کو زبان سے (تَعَوَّذُ بِاللّٰہِ) چانا، یہاں تک کہ اس کا اثر جاننا ہا کپڑا پاک ہو گیا۔
(الفتاویٰ العالمگیریہ، ج ۱، ص ۲۰)

وضاحت (۲): بچے نے دودھ پیا پھر قے کی جس سے والدہ کے کپڑے آلودہ ہو گئے، تو جب تک وہ بہت زیادہ نہ ہو نماز کی مانع نہیں ہے، کیونکہ دودھ مکمل طور پر متغیر نہیں ہوتا، یہی صحیح ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

مسئلہ

منورہ، مجنونا، چڑے کا گوشت (جبکہ نجاست صاف طرف ہو پاؤں کی جانب نہ ہو) وغیرہ پر جزم دار نجاست لگ جائے تو زکرائے کے ساتھ جس سے نجاست کا اثر زائل ہو، پاک ہو جائیں گے، اگر نجاست جزم دار نہ ہو تو دھونے کے بغیر پاک نہ ہوں گے۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۰)

وضاحت (۱)

بدن یا کپڑے پر نجاست ہو تو زکرائے سے وہ پاک نہ ہوں گے، دھونا ضروری ہے، ہاں منی لگی ہو زکرائے سے پاک ہو جائیں گے۔
جس کی تفصیل آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

وضاحت (۲)

منورے اور جوئے پر نجاست اوپر لگے یا نیچے تر ہو یا خشک زکرائے سے پاک ہو جائیں گے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۰۹)

وضاحت (۳)

جزم دار وہ نجاست ہے جو منو کھ جانے کے بعد دکھائی دے، جیسے پاختہ، خون وغیرہ اور جو منو کھنے کے بعد دکھائی نہ دے وہ جزم دار نہیں ہے جیسے شراب، پیشاب وغیرہ۔

وضاحت (۴)

غیر جزم دار نجاست اگر کسی طرح سے منو کھنے کے بعد دکھائی دینے لگے تو وہ جزم دار کے حکم میں ہو جائے گی، جیسے منوروں پر پیشاب یا شراب لگ گیا، زیت یا راکھ پر چلا جس سے وہ زیت یا راکھ منورے پر جزم لگئی پھر اسے زمین سے زکرائے یا راکھ گر پڑی تو منورے پاک ہو گئے۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۰)

وضاحت (۵)

جزم دار نجاست کو زکرائے سے اگر اس کا اثر یعنی رنگت ہو وغیرہ زائل ہو تو پاک ہو جائے گی ورنہ نہیں ہاں اگر اس کے اثر کو زائل کرنا مشکل ہو تو اچھی طرح زکرائے سے وہ چیز پاک ہو جائے گی اگرچہ اثر زائل نہ ہو۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۰)

وضاحت (۶)

منورے، جوئے یا اس کی نائند چیزوں پر اگر غیر جزم دار نجاست لگ جائے تو پاک کرنے کے لئے دھونا شرط ہے، پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ تین بار دھویا جائے، ہر دفعہ دھونے کے بعد اس کو رکھا جائے، یہاں تک کہ اس سے قطرات منقطع ہو جائیں اور ترمی ختم ہو جائے، اس طرح تین دفعہ دھونے سے وہ پاک ہوں گے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۰)

مسئلہ

ہر فیصل شدہ چیز جس میں مسام نہ ہوں جیسے آئینہ، ناخن، ہڈی، وہ برتن جس میں تیل لگا ہوا ہو (جس سے اس کے مسام بند ہو چکے ہوں) چھیننے کے زوعمی برتن، ایسی لکڑی جس کو خراہ پر فیصل کیا گیا ہو، (جیسے چارپائوں کے رنگ دار پائے وغیرہ) چاندنی وغیرہ دھاتوں کے پڑتے جن پر نقش و نگار نہ ہو، کو اس طرح پونچھ لیا جائے جس سے نجاست کا اثر زائل ہو جائے تو پاک ہو جاتے ہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۰)

وضاحت (۱)

ضحاکہ و کرائم رضوان اللہ علیہما جمعین کا طریق کار یہ تھا کہ اپنی تلواروں سے کفار کو قتل کرتے پھر انہیں پونچھ کر ان کے سمیت نمازیں ادا فرماتے تھے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۰)

وضاحت (۲)

جس چیز میں مسام نہ ہوں اس کے اندر نجاست داخل نہیں ہو سکتی اور جو نجاست اس کے اوپر ہے وہ پونچھ لینے سے زائل ہو جاتی ہے، لہذا ایسی چیز پونچھ لینے سے پاک ہو جاتی ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۰)

وضاحت (۳)

غیر مسام دار چیز پر نجاست کی کوئی سی قسم لگے جرم دار ہو یا غیر جرم دار، تر ہو یا خشک، پونچھ لینے سے وہ چیز پاک ہو جاتی ہے، اگر جرم دار ہو اور خشک ہو چکی ہو تو اس کو کھرج دیا جائے اور اگر تر ہو تو کپڑے وغیرہ سے پونچھ لیا جائے اور اگر جرم دار یا غیر جرم دار ہو اور ابھی تک تر ہو تو کپڑے سے اسے پونچھ لیا جائے، وہ چیز پاک ہو جائے گی، واضح رہے کہ پاک ہونے کے لئے اس طرح پونچھنا شرط ہے جس سے نجاست کی ذات اور اس کا اثر (رنگ، بو وغیرہ) زائل ہو جائے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۰)

مسئلہ

تھپنے لگوائے یا فصد کرائی اور مقام فصد کا بڑا دیر دھون سے کھڑ گیا اور پانی بہانے سے ضرر کا اندیشہ ہو تو تین بار تین پاک تر کپڑوں سے پونچھ لینے سے وہ جگہ پاک ہو جائے گی (ہر بار نیا کپڑا لے)۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۰)

مسئلہ

زمین، پکلی اینٹ، پکٹی اینٹ، جبکہ زمین پر ان کا فرش لگا ہوا ہو، (یا چٹائی کی گئی ہو) پودے، گھاس چارہ خشک ہو یا تر، جبکہ زمین میں کھڑے ہوں، پر لگی ہوئی نجاست جب سونکھ جائے اور اس کا اثر (رنگ، بو وغیرہ) زائل ہو جائے، تو پاک ہو جائیں گی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۱)

وضاحت (۱)

نجاست کا سونکھنا اور اس کے اثر کا زائل ہونا کسی طرح سے ہو، دھوپ سے، آگ سے یا ہوا وغیرہ سے، مستند تہ بالا چیزیں پاک ہو جائیں گی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۱)

وضاحت (۲) زمین، فرش اور دیواروں کو جلدی پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ان پر انٹاکثیر پانی ڈالا جائے جو نجاست کو بہا کر لے جائے اور نجاست کا اثر پانی میں دکھائی نہ دے تو زمین اور نجاست کو بہا کر لے جانے والا پانی دُونوں پاک ہو جائیں، پانی اس لئے کہ وہ جاری ہو گیا اور جاری پانی کا حکم یہ ہے کہ اگر اس میں نجاست ہے اور اس کا اثر پانی میں ظاہر نہ ہو تو وہ پاک ہی رہتا ہے، زمین اور فرش اس لئے کہ ان پر اب پاک پانی موجود ہے، جس کی نجاست کا حکم جاری ہونے کے باعث ختم ہو چکا ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۱)

وضاحت (۳) نجس زمین پر بارش ہوئی اگر وہ کثیر ہو کہ زمین پر اس کا پانی جاری ہو جائے، (اور زمین پر سے نجاست کا اثر زائل ہو جائے) تو زمین اور پانی دُونوں پاک ہو گئے اور اگر قلیل ہو کہ اس کا پانی جاری نہ ہو تو زمین بدستور نجس رہے گی، قلیل بارش کی صورت میں زمین پر چھاپا تو پاؤں یا ان پر پہنے ہوئے نمونے اور جوڑے ناپاک ہو گئے ان کو پاک کرے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۱)

وضاحت (۴) زمین کے سونکھ جانے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر ترئی باقی نہ رہے اس کا (اندزے مختلف طور پر) خشک ہونا ضروری نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۱)

وضاحت (۵) بچی یا بچی اینٹ (کی چٹائی یا) زمین پر ان کا فرش لگا ہو تو ان کا حکم یہی ہے اگر وہ زمین پر رکھی ہوئی ہوں جی ہوئی نہ ہوں تو دھونا (یا کھرچنا) ضروری ہے، اس کے بغیر وہ پاک نہ ہوں گی، کیونکہ خشک ہونے اور نجاست کا اثر زائل ہونے سے پاک ہونا صرف زمین کے بازے میں شریعت میں وارد ہے، جی ہوئی اور فرش میں لگی ہوئی اینٹ، عرنا زمین ہی شمار ہوتی ہے، لہذا اس وجہ سے ان کا حکم زمین کا سا ہے اگر زمین پر جی ہوئی نہ ہو تو اس کا حکم زمین کا سا نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۱)

وضاحت (۶) زمین پر لگی اینٹ ناپاک ہونے کے بعد شرعاً پاک ہو گئی اگر اس کو اٹھیر لیا جائے تو وہ بدستور پاک ہی رہے گی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۱)

وضاحت (۷) گھاس، پودے، درخت چارہ جب تک زمین میں کھڑے ہیں وہ نجاست کے خشک ہونے اور اثر زائل ہونے سے پاک ہو جاتے ہیں، کیونکہ یہ بھی زمین کے حکم میں داخل ہیں، لیکن اگر زمین سے (کنٹ کر یا

اُکھڑ کر) الگ ہو جائیں تو پاک کرنے کے لئے ان کو دھونا پڑے گا، صرف نجاست کا اثر زائل ہونے سے پاک نہیں ہوتے۔
(الدر المختار، ج ۱، ص ۳۱۲)

وضاحت (۸): ننگلیاں جو سطح زمین پر پڑتی ہوتی ہیں وہ اس طرح پاک نہیں ہوتیں بلکہ ان کو دھونا پڑے گا، لیکن جو ننگلیاں زمین میں گڑنی ہوں اس طرح کہ ان کا ایک سرادکھائی دیتا ہو وہ زمین کے حکم میں ہیں۔

(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۲)

وضاحت (۹): دھول اور غبار جو سطح زمین پر پڑا ہوتا ہے وہ زمین کے حکم میں ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۲)

وضاحت (۱۰): وہ پتھر جو نجاست کو جذب کرتا ہو، وہ خشک ہونے اور نجاست کا اثر زائل ہونے سے پاک ہو جاتا ہے اور جو پتھر چمکنا ہو نجاست جذب نہ کرتا ہو وہ دھوئے بغیر پاک نہیں ہوتا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۲)

مسئلہ: منی جس جگہ (کپڑے، بدن وغیرہ) پر لگی ہو اور وہ خشک ہو جائے اسے ہاتھ سے کھرج دیا جائے کہ ریزہ ریزہ ہو کر جھڑ جائے تو وہ جگہ پاک ہو جاتی ہے، اگر کھڑپٹنے کے بعد اس کا اثر باقی رہ جائے تو کوئی خرچ نہیں۔
(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۲)

وضاحت (۱): منی آلود (کپڑے وغیرہ) کو دھویا، اثر باقی رہا، تب بھی پاک ہو گیا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۳)

وضاحت (۲): منی اگر تر ہو تو جس چیز پر ہے وہ دھوئے بغیر پاک نہ ہوگی۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۳)

وضاحت (۳): عورت، مرد، بیماری کے باعث رقیق، غیر رقیق منی کا یہی حکم ہے۔ (الدر المختار، ج ۱، ص ۳۱۳)

وضاحت (۴): منی کپڑے پر ہو، نیا (ہو یا پرانا) یا تہ دار ہو یا بدن پر لگی ہوئی ہو کھڑپٹنے سے پاک ہو سکتے ہیں۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۳۱۳)

وضاحت (۵): منی کو کپڑے یا بدن وغیرہ سے کھرج دیا اور وہ شرعاً پاک ہو گئے اور اگر وہ بگینے ہو جائیں تو نجاست دوبارہ عود نہیں کرتی۔

(الدر المختار، ج ۱، ص ۳۱۳)

مسئلہ: ناپاک تیل یا چربی سے اگر صابن بنا لیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۵، ۳۱۶)

وضاحت (۱): مُزدار کی تہِ چربی کا بھی یہی حکم ہے۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۱۶)

وضاحت (۲): صابن بنانے کے برتن میں اگر کوئی آدمی یا کتا گر گیا اور (کافی دیر اس میں پڑا رہنے کے بعد) صابن بن گیا تو وہ بھی پاک ہو جائے گا۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۶)

وضاحت (۳): اس صورت میں طہارت کے حکم کی وجہ انقلاب حقیقت اور عموم بلوئی ہے، (جنس چیز کی حقیقت تبدیل ہو جائے اور نئی چیز بن جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے) جیسے شراب بزرگہ بن جائے، گدھایا خنزیر نمک کی کان میں گر کر نمک بن جائے، پانچاند بھل کر راکھ ہو جائے یا کنویں میں پانچاند گرا اور پڑے پڑے بچھڑ بن گیا، یہ سب پاک ہو جائیں گے، اور اگر کسی چیز کی حقیقت تبدیل نہ ہو بلکہ صرف اس کا ایک وصف تبدیل ہو جائے تو وہ چیز پاک نہ ہوگی، جیسے ناپاک دودھ پیئر بن جائے، ناپاک گندم کا آنا بن جائے، ناپاک آنے کی روٹی بن جائے تو پاک نہ ہوں گے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۶، ۳۱۷)

وضاحت (۴): تئور میں ناپاک پانی کا چھینٹنا لگایا گیا یا بچنے نے پیشاب کر دیا یا ناپاک گیلہا کپڑا اس پر پھیرا گیا اور آگ سے نجاست کی برنی زائل ہو گئی (تو تئور پاک ہو گیا) اس میں روٹی لگانے سے کوئی حرج نہیں۔
(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۱۵، ۳۱۶)

وضاحت (۵): بکری کی خون آلودہ برنی کو آگ میں ڈالا گیا یہاں تک کہ اس کا خون بھل گیا تو وہ پاک ہو جائے گی۔
(الفتاویٰ العالمگیریہ، ج ۱، ص ۵۹)

وضاحت (۶): ناپاک مٹی سے لوٹا یا ہنڈیا بنائی یا ناپاک پانی سے اینٹ تھاپی ان کو آگ میں پکا لیا تو وہ پاک ہو گئیں۔
(الفتاویٰ العالمگیریہ، ج ۱، ص ۵۹)

مسئلہ: کھلیان میں گدھے یا دوسرے جانور جیسے نیل وغیرہ گندم کو پاؤں سے روند رہے تھے کہ انہوں نے اس میں پیشاب یا لید اور گوبر کر دیا تو ان دانوں کو تقسیم کر لیا جائے یا اس کا کچھ حصہ دھویا جائے یا کھالیا جائے یا فروخت کر دیا جائے یا پیوند کر دیا جائے تو سارے (دونوں حصوں کے) دانے پاک ہو جائیں گے۔
(الدر المختار، ج ۱، ص ۳۲۸)

وضاحت (۱): اگر جنس دانوں کی مقدار کسی طرح سے معلوم ہو تو کم از کم اتنی مقدار کو سارے دانوں سے الگ کرنا پاک ہونے کے لئے ضروری ہے، ورنہ کوئی حصہ بھی پاک نہ ہو سکے گا، (اور اگر جنس دانوں کی مقدار معلوم ہو اندازہ سے کچھ حصہ الگ کر لے)۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۸)

وضاحت (۲): جب ان دانوں کے دو حصے کر لئے گئے تو دونوں جانب نجاست کا انتقال ہے، (اور نجاست کے انتقال سے چیز نجس نہیں ہوتی) لہذا دونوں حصے پاک شمار ہوں گے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۸)

وضاحت (۳): روئی کا تھوڑا سا حصہ ناپاک تھا اس کو دھنوا یا کہ دھننے کے عمل سے انتقال ہے کہ ناپاک حصہ کی مقدار الگ ہو گئی تو روئی پاک ہو گئی اور اگر ساری یا نصف روئی ناپاک تھی تو دھننے سے پاک نہ ہوگی، (بلکہ اسے دھونا پڑے گا)۔
(الفتاویٰ العالمگیریہ، ج ۱، ص ۲۰)

مسئلہ: وہ نجاست کہ سونکھ جانے کے بعد اس کی ذات یا اس کا اثر نظر آئے کسی جگہ پر لگی ہو تو اس مقام سے اس کی ذات یا اثر کو زائل کرنے سے وہ جگہ پاک ہو جائے گی، طہارت کے ذریعہ کے ایک دفعہ استعمال کے ساتھ زائل ہو یا تین سے زائد بار استعمال کرنے کی ضرورت ہو، اگر نجاست کا اثر اس مقام پر پخت ہو جائے، لیکن گرم پانی یا صابن وغیرہ کے استعمال سے زائل ہو سکتا ہو تو ان کا استعمال کرنا پاک ہونے کے لئے شرط نہیں (یعنی ان کے استعمال کے بغیر بھی جب تک طہارت کے ذریعہ کو اچھی طرح سے استعمال کر لیا جائے تو وہ جگہ پاک ہو جائے گی) اس کے اثر کا باقی رہنا طہارت میں نقص پیدا نہیں کرتا۔

(الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۸، ۳۲۹، ج ۱، ص ۱۸۱)

وضاحت (۱): ایسی نجاست میں، نچوڑنا شرط نہیں، (جبکہ نجاست کی ذات اور اس کا اثر زائل ہو جائے وہ چیز پاک ہو جائے گی)۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۸)

وضاحت (۲): نجاست کی ذات اور اس کا اثر اگر تین بار سے زائل نہ ہو تو طہارت کے ذریعہ کو تین سے زائد بار استعمال کرے، یہاں تک کہ وہ زائل ہو جائے، اگر نجاست کا اثر زائل کرنا مشکل ہو تو اس کو زائل کئے بغیر بھی وہ چیز پاک ہو جائے، (مشکل کا مفہوم یہ ہے کہ زائل کرنے کے لئے طہارت کے ذریعہ مثلاً پانی کے علاوہ مزید کسی چیز سے صابن کے استعمال کی ضرورت ہو)۔

وضاحت (۳): طہارت کا ذریعہ عام اشیاء میں دھونا، منورہ میں زبڑنا، مٹی میں کھڑچنا، پتھرہ میں رنگنا، زمین میں ٹھک ہونا، تلو اور غیرہ میں پونچھ لینا ہے۔

وضاحت (۲): کپڑے یا بدن پر نجاست لگ جائے اس کی ذات اور اثر زائل ہو تو وہ پاک شمار نہ ہوگا بلکہ ناپاک ہی

رہے گا جب تک کہ اسے دھونہ لیا جائے، (کپڑے اور بدن کو مٹی کے علاوہ دیگر نجاست سے پاک کرنے کا ذریعہ دھونا ہے)۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۹)

وضاحت (۵): نجاست کے اثر سے مُراد اس کا رنگ، بُود اور مَرّہ ہے، نجاست کے مَرّہ کو زائل کرنا ضروری ہے جب

تک یہ باقی ہے چیز پاک نہ ہوگی، کیونکہ اس کا باقی رہنا دلالت کرتا ہے کہ نجاست کی ذات موجود ہے، نجاست کے زائل ہونے کے بعد اگر بُود باقی رہے تو چیز پاک ہو جائے گی۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۹)

وضاحت (۶): سُوکھنے کے بعد جس نجاست کی ذات یا اثر نظر نہ آئے اس کا حکم آگے آئے گا۔ اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ۔

مسئلہ: ناپاک دُخّاب لگایا غُوزت نے ناپاک مبنی لگائی یا کپڑے کو ناپاک رنگ سے رنگ تو دھونے میں جب تک پانی رنگین آتا رہے گا پاک نہ ہوگا، جب رنگ کے بغیر صاف پانی آئے تو وہ پاک ہو جائے گا، رنگی ہوئی جگہ پر رنگ باقی رہا تو کوئی خرچ نہیں۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۹)

وضاحت: پاک کرتے وقت صاف پانی رگڑنے لگا لیکن بعد میں وہ کپڑا لگایا ہوا جس سے اس کا رنگ دوسرے کپڑے کو لگ گیا یا بعد میں دھونے سے رنگ پانی میں ظاہر ہونے لگا تو بھی کوئی خرچ نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۲۹)

مسئلہ: نیل یا سُرمہ سے (جسم کے کسی حصہ مثلاً) ہاتھ کو گُوڑا دھونے سے وہ پاک ہو جائے گا۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۰)

وضاحت: گُوڑنے کے لئے جب سُونی کھنوی نیل یا سُرمہ اس میں بھرا تو وہ خون کے ملنے کے باعث نجس ہو گیا، جب

دُخم ٹھیک ہوا تو وہ جگہ نیل یا سُرمہ کے رنگ کے باعث رنگین ہو گئی لیکن اس کا رنگ زائل کرنا جلد کو تارے یا زخم لگائے بغیر ممکن نہیں، جب نجاست کے اثر (رنگ) کو زائل کرنے کے لئے گرم پانی اور صابن کا استعمال ضروری نہیں تو اس صورت میں بھی اس کے اثر (رنگ) کو زائل کرنا ضروری نہیں۔ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۰)

مسئلہ: دودھ، شہد، گائے کا شیرہ اگر ناپاک ہو جائیں تو ان کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ان کی مقدار کے برابر ان

میں پانی ڈال کر آگ پر پکایا جائے یہاں تک کہ افضل مقدار باقی رہ جائے تین بار ایسا کرنے سے پاک ہو جائیں گے، پتلے گھنی اور تیل میں ان کی مقدار کے برابر پانی ڈال کر پلایا جائے پھر گھی اور تیل کو الگ کر لیا جائے، (اوپر سے گھنی اور تیل کو اتار لیا جائے یا برتن کے نیچے سوراخ کر کے پانی کو نکال دیا جائے) تین بار ایسا کرنے سے

پاک ہو جائیں گے، اور بجے ہوئے گھنی میں اتنی مقدار میں تین بار پانی ڈال کر آگ پر جوش دے کر ہلایا جائے پھر گھنی کو الگ کر لیا جائے تو وہ پاک ہو جائے گا۔
(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۳۳۳)

وضاحت (۱): لَوْ كُنَّ الْأَمْثَلُ صَبَغِي فرماتے ہیں کہ انہوں نے شہد کو اس طریقہ پر پاک کرنے کا تجربہ کیا تو اسے کڑوا پایا۔
(رد المختار، ج ۱، ص ۳۳۳)

وضاحت (۲): بجے گھنی کو مُتَدَرِّج ذیل طریقہ سے پاک کرنا اس صورت میں ضروری ہوگا جب ناپاک ہونے کے بعد منجھد ہو۔
(رد المختار، ج ۱، ص ۳۳۳)

اگر بجے ہوئے گھنی پر نجاست پڑ جائے تو نجاست اور اس کے ارد گرد تھوڑا تھوڑا الگ کرنے سے پاک ہو جائے گا۔

وضاحت (۳): ناپاک گھنی، جیل یا چربی ہاتھوں میں لگ جائے تو تین بار دھونے سے ہاتھ پاک ہو جائیں گے۔
(رد المختار، ج ۱، ص ۳۲۹)

اگر اس کا اثر باقی رہ جائے تو طہارت میں کوئی نقصان نہیں۔
(الدر المختار، ج ۱، ص ۳۳۰)

وضاحت (۴): مُرْذَارِکِی خِزْبِی یعنی نجاست ہے اگر ہاتھوں کو لگ جائے جب تک مکمل طور پر زائل نہ ہو ہاتھ پاک نہ ہوں گے۔
(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۳۳۰)

وضاحت (۵): مُرْذَارِکِی خِزْبِی کھال کو رنگ کرنے میں استعمال کرنا ناجائز نہیں، اگر استعمال کر لی تو دھونے سے چمڑا پاک ہو جائے گا۔
(الدر المختار، رد المختار، ج ۱، ص ۳۳۰)

اس کو دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر وہ نچوڑے جانے کے قابل ہے تو تین دفعہ دھو کر ہر بار مُبَالَغَہ سے نچوڑے اور اگر نچوڑے جانے کے قابل نہ ہو تین دفعہ دھو کر ہر بار دھونے کے بعد اسے ڈال دے یہاں تک کہ اس سے پانی کے قطرات گزنا ختم ہو جائیں۔
(الطحاوی علی مرقی الفلاح، ص ۹۰)

مسئلہ: دو برتن ہیں ایک کا پانی (یا دودھ، گھی وغیرہ) ناپاک ہے اور دوسرے کا پاک (ان کو اٹھا کر) اوپر سے ان کے اندر کے پانی وغیرہ کو گرایا اس طرح کہ وہ ہوا ہی میں آپس میں مل گئے اور نیچے (رکتے ہوئے کسی برتن میں) گرے تو اب سارے کا سارا پانی ناپاک ہے، اسی طرح اگر دونا پاک اور پاک برتنوں کا پانی زمین پر گرایا وہ آپس میں

مل گیا اور جاری پانی کی طرح ہو گیا تو اب سارا پانی پاک ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۶)

وضاحت

بگڑانے کی صورت میں اس احتیاط کی ضرورت ہے کہ نجس برتن کا پانی پہلے نہ گرے نیز پاک پانی اس طرح منقطع نہ ہو کہ ناپاک پانی جاری ہے، اگر ایسا ہوا تو پانی پاک نہ ہوگا، پاک ہونے کے لئے یہ شرط بھی ہے کہ نجاست کا اثر باقی نہ رہے، اگر نجاست کا اثر (رنگ، بو، مزہ) باقی ہو تو سارا پانی ناپاک ہو جائے گا۔

مسئلہ

جس مقام پر نجاست غیر مزیجہ لگے اسے پاک کرنے کے لئے تین دفعہ دھونا واجب ہے اور سات دفعہ دھونا مستحب ہے۔ (نور الايضاح مراقی الفلاح، ص ۸۷)

جو چیز نچوڑے جانے کی صلاحیت رکھتی ہے ہر دفعہ مبادفہ کے ساتھ اتنا نچوڑے کہ مزید قطرے نہ نکلیں اور جو نچوڑے جانے کی صلاحیت نہ رکھتی ہو اسے تین دفعہ دھوئے ہر دفعہ دھونے کے بعد اسے رکھے یہاں تک کہ اس سے قطرے ٹپکنا بند ہو جائیں، یہ سب تفصیل اس صورت میں ہے جبکہ وہ چیز جس پر نجاست لگی ہے نجاست کو جذب کرے اگر جذب نہ کرے تو تین دفعہ دھو دیا جائے، تو وہ پاک ہو جائے گی ہر بار دھونے کے بعد اس کو زکھنا کہ قطرات ختم ہو جائیں شرط نہیں۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۱، ۳۳۲)

وضاحت (۱)

نجاست غیر مزیجہ وہ ہے جو مٹکھ جانے کے بعد دکھائی نہ دیتی ہو، مٹکھنے سے پہلے تو ہر نجاست مزیجہ ہوتی ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۳۲۸)

وضاحت (۲)

نجاست غیر مزیجہ سے طہارت میں دُرْأصل غلبۂ ظن کا اعتبار ہے جس کا اندازہ تین دفعہ دھونا ہے کیونکہ اس سے غالباً چیز کے پاک ہونے کا غلبہ ظن حاصل ہو جاتا ہے اور سوسہ کا خاتمہ بھی ہو جاتا ہے اگر دھونے والا مکلف ہے تو اس کا غلبہ ظن معتبر ہے اور اگر وہ مکلف نہیں جیسے وہ نابالغ بچہ ہے یا پاگل ہے تو اس چیز کے استہمال کرنے والے کے غلبہ ظن کا اعتبار ہے۔ (الدر المختار، رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۱)

وضاحت (۳)

نجاست غیر مزیجہ کو سات دفعہ دھونا مستحب ہے لیکن اگر وہ نجاست مٹکتے کی ہو (مثلاً اس کا پیشاب یا لعاب دہن ہو) تو ایک بار اس کو مٹی لگا کر دھونا بھی مستحب ہے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۱)

وضاحت (۴)

جو چیز نچوڑے جانے کی صلاحیت رکھتی ہے، اس کی طہارت کے لئے تین بار دھونا اور ہر بار اس

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲)

طرح نچوڑنا کہ اس سے مزید قطرات نہ نکل سکیں شرط ہے۔

وضاحت (۵): ایک شخص نے ثوب نچوڑا کہ مزید قطرے نہ نکلے لیکن اگر دوسرا نچوڑے تو اس سے مزید قطرے نکل آئیں تو وہ چیز پہلے کے لئے پاک ٹھہرے گی، دوسرے کے لئے نہیں، پہلا شخص اس بات کا مکلف نہیں ہے کہ دوسرے کو نچوڑنے کے لئے فرمائش کرے۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲)

وضاحت (۶): ناپاک نچوڑی جانے کی چیز نپٹی اور کمزور ہے کہ اسے پوری قوت سے نچوڑنے کی صورت میں وہ پھٹ جائے گی تو نچوڑنے میں مبالغہ کرنا ضروری نہیں، وہ ان چیزوں کے حکم میں ہو جائے گی جو نچوڑے جانے کی صلاحیت نہیں رکھتیں، یعنی اسے تین دفعہ دھوئے ہر بار دھونے کے بعد اسے رکھے یہاں تک کہ قطرات ٹپکنے ختم ہو جائیں تو وہ پاک ہو جائے گی۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲)

وضاحت (۷): جو چیزیں نچوڑے جانے کی صلاحیت رکھتیں دو قسم کی ہیں۔

ایک وہ جن کو نچوڑنا ناممکن ہوتا ہے جیسے (مٹی کا برتن یا اس کی) جھیکری۔

دوسری قسم وہ جسے نچوڑنا مشکل ہوتا ہے جیسے (ناٹ) ذری وغیرہ۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲)

وضاحت (۸): ناپاک چیزیں تین طرح کی ہیں۔

ایک وہ جو بالکل نجاست کو جذب نہیں کرتیں، جیسے پتھر، پتیل (اور دیگر دھاتیں) اور مٹی کے پُرانے برتن۔

دوسری قسم وہ جو بہت کم نجاست کو جذب کرتی ہیں، جیسے بدن، منورہ اور جوتا وغیرہ۔

تیسری قسم وہ جو نجاست کو کثرت سے جذب کرتی ہیں (جیسے کپڑا، مٹی کے تازہ برتن، بانٹ وغیرہ)۔

قسم اول کی چیزیں اگر نجاست مزید ہوں تو اس کے عین کوڑا لک کر نے سے پاک ہو جاتی ہیں اور اگر نجاست غیر مزید ہو تو تین دفعہ دھو لے وہ پاک ہو جائیں گی (ان میں یہ شرط نہیں کہ ہر دفعہ دھونے کے بعد رکھے یہاں تک کہ قطرات ٹپکنے ختم ہو جائیں بلکہ بارگاہی تین دفعہ دھو لے)۔

دوسری قسم کا حکم بھی پہلی قسم کی مانند ہے (لیکن بدن پر سے نجاست مزید اور اس کے اثر کوڑا لک کر دیا جائے تو وہ پاک نہیں ہوتا بلکہ اسے دھونا ضروری ہے اور نجاست غیر مزید میں تین بار دھونے سے) پانی نجاست کو باہر نکال دیتا ہے، لہذا ان کی طہارت کا حکم دیا جائے گا۔

تیسری قسم کی چیزیں اگر ان کا نچوڑ ناممکن ہو اور نجاست مزجیہ ہو تو اسے اتنا دھونا اور نچوڑنا کہ نجاست اور اس کا اثر زائل ہو جائے اسے پاک کر دے گا، اور اگر نجاست غیر مزجیہ ہو تو تین بار دھونا پاک کرے گا، اس طرح کہ ہر بار دھو کر مبالغہ سے نچوڑے یہاں تک کہ مزید قطرات نکلنے بند ہو جائیں، اگر ان کا نچوڑ ناممکن یا مشکل ہو جیسے سنجور (کے پتوں) سے بنائی ہوئی چٹائی، اگر یہ معلوم ہو کہ اس نے نجاست کو جذب نہیں کیا تو عین نجاست کو زائل کر دیا جائے یا بغیر نچوڑے تین بار دھولیا جائے، اور اگر یہ معلوم ہو کہ اس نے نجاست کو جذب کیا ہے جیسے مٹی کے نئے برتن یا پاک تیل سے رنگی ہوئی کھال اور نجاست کے جذب کرنے کے باعث چھوٹے ہوئے دانے تو ان کو پانی میں تین بار گھولیا جائے (اور دھویا جائے) ہر بار نکال کر ان کو رکھا جائے، یہاں تک کہ ان سے قطرات چکنا ختم ہو جائیں، اس طرح یہ چیزیں پاک ہو جائیں گی۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲)

وضاحت (۹): مٹی کے پڑانے برتن اگر تر ہوں تو یہ ان چیزوں سے ہیں جو نجاست کو جذب نہیں کرتیں اگر خشک ہوں تو یہ مٹی کے نئے برتنوں کی مانند ہیں یعنی ان چیزوں سے ہیں جو نجاست کو جذب کرتی ہیں۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲)

وضاحت (۱۰): چٹائی، دہری تاپاک ہو جائے تو اس پر اتنا پانی بہایا جائے کہ نجاست کے زائل ہونے کا ظن حاصل ہو جائے تو وہ پاک ہو جائے گی، پانی بہانا ہی نچوڑنے کے قائم مقام ہو جائے گا۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲)

وضاحت (۱۱): لوہے (اور دیگر کسی دھات) کو تاپاک پانی سے پانی چڑھایا ہو تو تین بار سے کم دفعہ پاک پانی سے پانی چڑھانے سے (اس کا ظاہر اور باطن) پاک ہو جائے گا، لہذا اگر اسے تین بار سے کم دفعہ پاک پانی سے پانی نہ چڑھایا گیا تو اسے نماز میں اٹھائے رکھنا ایسا ہوگا جیسے نجاست اٹھا رکھی ہو، لیکن اس طرح کے تاپاک لوہے وغیرہ کو اگر تین دفعہ دھولیا جائے تو اس کا ظاہر تاپاک ہو جائے گا (اس کے اندر کے حصہ میں اگرچہ نجاست باقی ہوگی) لہذا اس سے اگر تر نبوڑ وغیرہ کو کاٹا جائے یا وہ پانی میں گر پڑے تو وہ تاپاک نہ ہوں گے۔ (رد المحتار، ج ۱، ص ۳۳۲)

وضاحت (۱۲): نجاست غیر مزجیہ سے طہارت کے لئے کسی چیز کو دھویا اگر پہلی دفعہ کا دھوؤں کسی چیز کو لگا تو اسے

پاک کرنے کے لئے تین بار دھونا پڑے گا، اگر دوسری بار کا دھوؤں کسی چیز کو لگے تو اسے دوبار دھونا ہوگا اور اگر تیسری دفعہ کا دھوؤں لگے تو اسے ایک بار دھونا پڑے گا، اسی طرح اگر تین الگ برتنوں میں تین بار ناپاک چیز کو دھویا تو پہلی بار جس برتن میں دھویا اسے پاک کرنے کے لئے تین بار دھوئیں گے جس میں دوسری بار دھویا اسے دوبار دھوئیں گے اور جس میں تیسری بار دھویا، اسے ایک دفعہ دھونے سے وہ برتن پاک ہو جائے گا، اگر ایک برتن میں تین بار دھویا تو اسے ایک بار دھونا پڑے گا۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۳۳)

نَجَاسَتِ غَيْرِ مَرْتَبَةٍ سے نجس ہونے والی چیز پر کثرت سے پانی ڈالنا اس طرح کہ تین بار اس سے پانی نکلا اور اس کی جگہ نیا پانی آیا یا اس چیز پر پانی کو جاری کر دیا تو پاک ہو جائے گی، ایسی صورت میں فنجوڑنے یا فطرات کے ختم ہونے یا تین بار دھونے کی شرط نہیں اور اگر بڑے (دَوْدُوذُو) تالاب میں ایسی نجاست والے کپڑے کو دھویا تو تین بار ڈوبنے سے وہ کپڑا پاک ہو جائے گا اگرچہ اسے نہ فنجوڑا ہو۔

(الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۴۳)

کُثُوبَرِی طَہَر اور خَلَال ہے، دَوَا، غُذَا میں ضرورت کی بناء پر یا عَدَمِ ضَرُورَت کی صورت میں کھائی جاسکتی ہے اور اسی طرح اس کا نافہ بھی پاک ہے، زَبَاد اور غُبَر کا بھی یہی حکم ہے۔ (الدر المختار، ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۰۹)

وضاحت (۱): کُثُوبَرِی اَضَل میں خُون ہوتا ہے جس میں تبدیلی ہو کر وہ خُون سے کُثُوبِی بن جاتا ہے جس کے باعث وہ پاک ہو جاتا ہے (اِنْقِلَابِ حَقِیْقَت سے نجاست پاک ہو جاتی ہے) جیسے کہ پَاخَانۃ بُل کر خَا کُثُوبِی بن جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے لیکن ہر پاک چیز کا کھانا خَلَال نہیں جیسے مٹی پاک ہے لیکن کھانا جَابِز نہیں، اس لئے خَلَال کی قید زائد کی گئی تاکہ اس کا حکم مکمل طور پر واضح ہو جائے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۰۹)

وضاحت (۲): کُثُوبَرِی مُقَوِّی قَلْب، زہروں، مُسَدِّدوں، اَنْتَرِیُونوں میں غَلِیظ رِیَاح خُفْقَان اور سُودَا کو نافع ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۰۹)

وضاحت (۳): نَافِذِ شِک اس چمڑے کو کہتے ہیں جس میں وہ نجس ہوتی ہے، کُثُوبَرِی کا نَافِذِ شِک ہو یا تَر، زَبْخِ شُدہ تَرَن کا ہو یا غیر زَبْخِ تَرَن کا، اس کی حالت یہ کہ پانی لگنے سے وہ فاسد ہو جائے (نُحْل جائے) یا نہ ہر صورت میں پاک ہے۔
(ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۰۹)

وضاحت ۴: زباد ایک قسم کی مٹی کا پیسہ ہوتا ہے لیکن اس میں تبدیلی ہو کر وہ خوشبو بن گیا لہذا وہ پاک ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۰۹)

وضاحت ۵: غنجر، سمندر میں چشمہ سے نکلتا ہے، ایک قول کے مطابق وہ سمندر کی نباتات سے ہے۔
(رد المحتار، ج ۱، ص ۲۰۹)

مسئلہ: ناپاک قلعی (یا کوئی دوسری دھات) کو پگھلانے سے پاک ہو جاتی ہے لیکن موم پگھلانے سے پاک نہیں ہوتی (موم کو پاک کرنے کے لئے نئے ہوئے گھی کو پاک کرنے کا طریقہ استعمال کیا جائے گا، جس کی تفصیل گذر چکی ہے)۔

(الفتاویٰ العالم گیریہ، ج ۱، ص ۲۱)

مسئلہ: گوشت کو اگر ناپاک چیز (مثلاً شراب) سے آگ پر پکایا گیا اور وہ پک گیا تو اب وہ پاک نہیں ہو سکتا۔

(مراقی الفلاح، ص ۸۶)

مسئلہ: ذبح شدہ مرغی کو پڑا تازے کے لئے انتڑیاں نکالنے سے قبل اُبلتے ہوئے گرم پانی میں اتنا وقت رکھا گیا کہ اس کی انتڑیوں کی نجاست گوشت میں جذب ہو گئی یہ گوشت بھی پاک نہیں ہو سکتا، اگر پانی اُبل نہیں رہا تھا یا پانی تو اُبل رہا تھا لیکن صرف اتنا وقت اس میں رکھا گیا کہ حرارت جلد کی سطح تک پہنچی جس سے جلد کے مسامے گل گئے اور پڑا آسانی سے اُتر گئے تو تین بار دھونے سے پاک ہو سکتا ہے۔

(مراقی الفلاح، الطحطاوی، ص ۸۶)

مسئلہ: ناپاک بستر یا مٹی پر لیٹنا ہو یا سو یا یا قدم رکھا، پیسہ یا قدم کی تری سے بستر یا مٹی گیلے ہو گئے اگر نجاست کا بدن یا قدم پر ظاہر ہو تو وہ ناپاک ہو گئے اگر نجاست کا اثر ان پر ظاہر نہ ہو تو وہ پاک ہیں۔

(نور الابصار، مراقی الفلاح، ص ۸۵)

وضاحت: اس کے اثر سے مُراد رنگ، بو اور مزہ ہے۔

مسئلہ: خشک پاک کپڑا گیلے ناپاک کپڑے میں لیٹا، اس کی تری پاک کپڑے میں ظاہر ہو گئی لیکن وہ اُٹھا گیا نہیں کہ پتھر نے اس سے کچھ بہہ سکے اور قطرے نکلیں تو صحیح یہ ہے کہ وہ خشک کپڑا پاک ہے اسی طرح پاک کپڑا ناپاک گیلے کپڑے پر یا ناپاک گیلے زمین پر بچھایا گیا ناپاک کپڑے میں آگئی لیکن اتنی نہیں پتھر نے سے قطرے بہہ سکیں اور منو کھے پاک کپڑے پر نمی کی جگہ بھی نظر آتی ہو تو وہ ناپاک نہ ہوگا۔

(الفتاویٰ العالم گیریہ، ص ۲۲)

وضاحت ۱: اگر نجاست کا اثر یعنی رنگ، بو، مزہ کپڑے میں ظاہر ہو جائے تو ناپاک ہوگا۔

(الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ص ۸۶)

وضاحت ۲۰

اگر ناپاک کپڑا نین نجاست مثلاً پیشاب، شراب وغیرہ سے گिला ہو تو اس کی تری نپاک کپڑے پر پھینچنے

سے وہ ناپاک ہوگا (اور اگر ناپاک کپڑا کسی اور ناپاک چیز مثلاً ناپاک پانی سے تر ہو تو پھر اس میں شرط ہے کہ ناپاک

کپڑے کی تری اتنی پاک کپڑے میں آئے کہ پھوڑنے سے قطرے نکلیں)۔ (الطحاوی علی مراقی الفلاح، ص ۸۶)

ناپاک زمین یا ناپاک چٹائی پر پاؤں رکھا، پاؤں ناپاک نہ ہوگا، اگر پاؤں خشک تھا اور چٹائی گیلی تھی، اگر

پاؤں گिला ہو گیا تو ناپاک ہو جائے گا صرف تری کا اعتبار نہیں۔ (الفتاویٰ العالم گیریہ، ج ۱، ص ۶۲)

گوبر مٹی میں شامل کر کے چھت کو لینا اور وہ خشک ہو گیا اگر گیلار و مال اس پر ڈالا تو وہ ناپاک نہ ہوگا۔

(الفتاویٰ العالم گیریہ، ج ۱، ص ۶۳)

گدھے (یا کسی دوسرے جانور) نے پانی میں پیشاب کیا اس کے چھیننے کسی آدمی کے کپڑوں پر پڑے تو ان

کپڑوں کو پہن کر نماز ادا کرنا منع نہیں، اگر چہ وہ چھینے کثرت سے پڑیں، اگر یہ یقین ہے کہ یہ چھینے پیشاب

کے ہیں تو ان سے نماز ادا کرنا درست نہیں، اسی طرح اگر پاخانہ پانی میں ڈالا اور اس سے چھیننے اڑ کر کپڑے

کو لگے اگر نجاست کا اثر کپڑے پر ظاہر ہو تو کپڑا ناپاک ہے ورنہ نہیں، پانی جاری ہو یا غیر جاری۔

(الفتاویٰ العالم گیریہ، ج ۱، ص ۶۳، ۶۴)

گھوڑے کے پاؤں پر نجاست تھی وہ پانی میں چلا، چھیننے اڑ کر کپڑوں پر پڑے اگر نجاست کا اثر ان میں

موجود ہے تو کپڑا ناپاک ہے ورنہ نہیں۔

(الفتاویٰ العالم گیریہ، ج ۱، ص ۶۴)

پاؤں میں کچھ نلگ گیا یا کچھڑ میں چلا، پاؤں نہ دھوئے اور نماز ادا کر لی تو نماز درست ہے، لیکن اگر نجاست کا

اثر پاؤں میں ظاہر ہو تو درست نہیں، ہاں احتیاط کرنا بہتر ہے۔ (الفتاویٰ العالم گیریہ، ج ۱، ص ۶۴)

ناپاک مٹی کو ناپاک پانی میں ڈالا جائے یا اس کا ٹکس پانی ناپاک مٹی میں ڈالا تو کچھڑ نجس ہے۔

(الفتاویٰ العالم گیریہ، ج ۱، ص ۶۴)

ناپاک بھوسہ کچھڑ میں ڈالا، اگر بھوسہ کھڑا کھڑا ہو اس کی ذات دکھائی دیتی ہو اور کثرت سے ہو تو (کچھڑ)

ناپاک ہے ورنہ نہیں اگر وہ خشک ہو جائے تو اس کی طہارت کا حکم دیا جائے گا۔

(الفتاویٰ العالم گیریہ، ج ۱، ص ۶۴)

☆☆☆☆☆

